

والا لافنا جامعہ دارودقیہ کراچی کے زیر نگرانی
دلائل کی تخریج و خوالہ جات اور کچھ دیگر کتابت کے ساتھ

کتاب الہدایہ

مع عنوانات

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی
محمد کفایت اللہ صاحب مدظلہ

www.ahlehaq.org

دارالافتاء
کراچی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیرِ نگرانی
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کمپیوٹر کتابت کیساتھ

کفایتِ ملفی

مُدَلَّل، مُکَمَّل

مُفْتِی عَظِیمُ حَضْرَتِ مولانا مُفْتِی
مُحَمَّدُ کَفَايَتُ اللّٰهِ دِهْلَوِی

جلدِ چہارم

کِتَابُ الْجَنَائِزِ، کِتَابُ الصَّوْمِ
کِتَابُ الزَّكَاةِ وَالصَّدَقَاتِ
کِتَابُ الْحَجِّ وَالزِّيَارَةِ

دارالاعیض 8 اُردو بازار کراچی
فون: 021-2213768

اس جدید تخریج و ترتیب و عنوانات اور کمپیوٹر کمپوزنگ کے جملہ حقوق
باقاعدہ معاہدہ کے تحت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

با اہتمام : خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
طباعت : جولائی ۲۰۰۱ء شکیل پریس کراچی۔
ضخامت : 3780 صفحات در ۹ جلد مکمل

www.ahlehaq.org

﴿..... ملنے کے پتے:.....﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
مکتبہ رحمانیہ ۱۸۔ اردو بازار لاہور

بیت القرآن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 26۔ بھڑوڈ لاہور
نشمیر بکڈ پو۔ چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راوی پنڈی
یونیورسٹی بک ایجنسی خیبر بازار پشاور

دیباچہ

نحمد اللہ العلیٰ العظیم ونصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم

امابعد۔ یہ کفایت المفتی کی جلد چہارم قارئین کے پیش نظر ہے۔ جلد اول کے دیباچے میں عرض کیا گیا تھا کہ جو فتاویٰ جمع کیے گئے ہیں وہ تین قسم کے ہیں۔ اول وہ فتاویٰ جو مدرسہ امینیہ کے رجسٹروں سے لیے گئے ہیں۔ ایسے فتاویٰ کی پہچان یہ ہے کہ لفظ المستفتی پر نمبر بھی ہے اور مستفتی کا نام و مختصر یہ اور تاریخ روانگی بھی درج ہے۔ بعض جگہ سوال نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ لفظ جواب دیگر کے اوپر مستفتی کا نمبر ڈال دیا گیا ہے۔ دوسرے وہ فتاویٰ جو سہ روزہ الجمعیت سے لیے گئے ہیں۔ ان میں لفظ سوال کے نیچے اخبار کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تیسرے وہ فتاویٰ جو گھر میں موجود تھے یا باہر سے حاصل کیے گئے یا مطبوعہ کتب میں سے لیے گئے۔

لفظ جواب کے شروع میں جو نمبر لکھا گیا ہے وہ مجموعہ میں شامل شدہ فتاویٰ کی کل تعداد ظاہر کرنے کے لئے سیریل نمبر ہے۔ یہ جلد چہارم جو آپ کے پیش نظر ہے اس میں درج شدہ فتاویٰ کی اقسام کی تفصیل یہ ہے:

رجسٹروں سے ۲۲۹ الجمعیت سے ۶۵ متفرق ۱۳۴ کل ۴۲۸

کفایت المفتی جلد اول سے جلد چہارم تک کے کل فتاویٰ کی تعداد دو ہزار چار (۲۰۰۴) ہوئی۔

اب انشاء اللہ جلد پنجم آئے گی جو کتاب الزکاح سے شروع ہوتی ہے۔

واخر دعوتنا ان الحمد للہ رب العلمین

احقر حفیظ الرحمان واصف

www.ahlehaq.org

فہرست عنوانات

	کتاب الجنائز
	پہلا باب
	توبہ دم واپس
۲۷	جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں
	دوسرا باب
	تجین و تکفین میت
	فصل اول تجین و تنین
۳۰	میت کی قمیص کو سیا جاسے یا نہیں؟
۳۱	میت کو غسل دینے سے جسم چھنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے
۳۲	مردوں کو غسل دینے والے امام کے چھپے نماز پڑھنا
۳۳	شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا
۳۴	غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں
۳۵	عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے
۳۶	زمزم سے دھویا ہوا کفن پٹنا جائز ہے
۳۷	ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں
۳۸	فاسق کی نماز جنازہ میں نیک لوگ شریک نہ ہوں تو جائز ہے
۳۹	میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے
۴۰	(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
۴۱	(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پر نانا درست نہیں
	فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ
۴۲	عذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور نانا درست نہیں
۴۳	(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ
۴۴	(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے
۴۵	(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جاسکتے ہیں
۴۶	جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں
۴۷	جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

صفحہ	عنوان
	فصل سوم۔ اخراجات تجہیز و تکفین
۴۴	بیوی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے۔
۴۵	شوہر کے ذمے بیوی کا علاج ضروری نہیں۔
۴۵	عورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمے ہے۔
	فصل چہارم۔ قبر و دفن
۴۶	ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے۔
۴۶	قبر پختہ کئے بغیر ارد گرد چھ لگانا جائز ہے۔
۴۷	اہل میت کو جنازہ کے بعد "اذن عام" کہنے کی ضرورت نہیں۔
۴۷	وحشیوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں۔
۴۸	قبرستان کی خشک گھاس کا جلانا جائز نہیں۔
۴۸	قبر میں داہنی کمرے لٹانا سنت ہے۔
۴۹	میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں البتہ کہ
۴۹	غیر کی زمین میں دفن کیا ہو۔
۴۹	(۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو مائت میں دفن کرنا جائز ہے۔
۴۹	(۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں۔
۵۰	(۳) زندہ گی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔
۵۰	دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا بدعت ہے۔
۵۰	عاشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں۔
۵۱	قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے۔
۵۱	کچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے۔
۵۱	(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری، نانا اور کتبہ لگانا۔
۵۱	(۲) مردے نہیں سنتے۔
۵۱	"ادفنوا موتاکم" الحدیث کی تخریج اور اس کا مطلب
۵۱	غلاف کعب کا ٹکڑا کفن میں رکھنا۔
۵۲	دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے۔
۵۲	موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لٹانا سنت ہے۔
۵۵	پیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں۔
۵۶	مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا۔

صفحہ	عنوان
۵۶	حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال
۵۷	حدیث کی تحقیق
۵۸	(۱) قبر پر منی ڈالتے وقت کی مستحب دعا
۶۰	(۲) جنازہ کو دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں
۶۱	(۳) دفن کے بعد قبر کے سرہانے سورہ بقرہ کا آخری رکوع اور
۶۲	یا انتی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے
۵۹	(۱) قبر کے ارد گرد پکا کرنا مباح ہے
۶۰	(۲) قبرستان میں تکبیر پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے
۶۱	(۳) بزرگ کی قبر کے پاس چبوترہ بنانے کے لئے دوسری قبروں کو ختم کرنا جائز نہیں
۶۲	میت کی پیشانی پر بسم اللہ لکھنا
۶۳	کفن و دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات
۶۴	عذر کے بغیر میت کو تلاوت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں
۶۵	(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا
۶۶	(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا
۶۷	(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں
۶۸	میت کو جلا کر جائز نہیں
۶۹	قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیے
۷۰	اجرت لیکر کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا
۷۱	دفن کے متعلق دو غلط رسمیں
۷۲	کفن و دفن کے متعلق چند سوالات
فصل پنجم - رسوم مروجہ بعد الدفن	
۷۳	قبر پر اذان بدعت ہے
۷۴	قبر پر اذان بدعت ہے
۷۵	قبر پر اذان بدعت ہے
۷۶	دفن کے بعد کی چند رسومات
۷۷	دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے
۷۸	میت کے ساتھ غلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

صفحہ	عنوان
	فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت
۶۹	حدیث اذا..... فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۰	حدیث استعیدوا باللہ سے میت کے لئے دفن.....
۷۱	سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں.....
۷۲	میت کے لئے اجتماعی دعائیت نہیں بلکہ قصد اجتماعی صورت میں جائے تو مضائقہ نہیں.....
۷۳	موت کے بعد تلقین کو بدعت کہنا درست نہیں.....
۷۴	(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۵	دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم.....
۷۶	دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے.....
۷۷	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
۷۸	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں.....
	فصل ہفتم۔ بناء علی القبور
۷۹	بزرگوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں.....
	بناء القبب علی القبور
	اقوال حنفیہ
۸۰	قبر پر قبے بنانا جائز نہیں.....
۸۱	قبروں کو پختہ بنانا اور ان پر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں.....
	تیسرے باب
	نماز جنازہ
۸۲	بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۳	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا.....
۸۴	کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جنازہ ہے.....
۸۵	میت خانہ میں جا کر نہ بھی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے.....
۸۶	(۱) چند میتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نماز اولیٰ ہے.....
۸۷	(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۸۸	(۳) حالت نزع میں کلمہ کا انکار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۸۹	(۱) غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں.....

صفحہ	عنوان
۸۹	(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر پردہ ثلاث نہیں.....
۹۰	(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں المن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا.....
۲	(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں.....
۴	(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے خفیوں کی نماز درست ہے.....
۲	جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال.....
۹۱	نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے.....
۲	نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز.....
۲	پڑھائی تو نہ کورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا.....
۹۲	ایک مسئلے پر تنقیح.....
۲	ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۹۳	مسلمان و کافر کے تعلقات سے پیدا ہونے والے بچے کا حکم.....
۲	مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں.....
۹۴	ولی اگر عالم ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے.....
۲	(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے چہرے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں.....
۲	(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا.....
۹۵	مسلم و کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق.....
۹۶	علی الاعلان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں.....
۲	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے.....
۹۸	بائیس درجے قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکرہ ہے.....
۲	جنازے میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے یقین نہیں.....
۹۹	شوہر بیوی کا ولی نہیں.....
۲	ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اعادہ کر سکتا ہے.....
۱۰۰	نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۲	عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں.....
۲	نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی.....
۱۰۱	ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو.....
۲	دو جزواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہو اور ایک مردہ تو.....
۲	جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی.....
۱۰۲	(۱) ہجرے کی نماز جنازہ میں مقتدوا گ شریک نہ ہوں.....

صفحہ	عنوان
۱۳۰	نیاز کا موجب طہ یقہ بدعت ہے
۱۳۱	تہارت و رانہ کی تخصیص کے غیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
"	یصال ثواب کا حکمانہ اور یہی مالداروں کے لئے ضروری ہے۔۔
"	تہذیب و حسن چاہیوں اس غیر شرعی رسمیں ہیں
۱۳۲	مروہہ فاتحہ بدعت ہے
۱۳۳	ایک قلم کا موجب صرفہ خیرات و عبادت کا مجموعہ ہے
"	فاتحہ کا حق صرفہ
۱۳۴	ایک قلم کی ایک غیر شرعی رسم ہے
"	رسم قلم و حسن چاہیوں اور شرعیہ کی فاتحہ پر حساب بدعت ہے
"	فاتحہ و بینہ حدیث میں مذکور ہے
۱۳۵	بینہ میت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب میسر ملتا ہے "تسمیہ بینہ و راپور"
"	یہاں ثواب کے معنی و اثر و قوت پر حاکمانہ نہیں
۱۳۶	تہذیب و حسن چاہیوں بدعت ہیں
"	حاکمانہ رسمہ صرفہ کی فاتحہ کا موجب و راسخ بدعت ہے
۱۳۷	یصال ثواب کے متعلق چند مسائل
۱۳۸	یہاں ثواب جائز ہے جس سے مالک یا ان کے مقرر کردہ دست نہیں
"	یصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں
"	مالک یا غلام کے ساتھ بھی یہاں ثواب ہو سکتا ہے
۱۳۹	یہاں ثواب و مالک کے لئے ہے جس سے ثواب و ثبات
"	یہاں ثواب کے لئے قرآن پر حاکمانہ رسمہ و ثبات و ثبات
۱۴۰	یصال ثواب مردوں اور زندہوں دونوں کو جائز ہے
"	یصال ثواب میں تمام مسلمانوں و مشائخ و علماء شامل ہیں
۱۴۱	میت کے لئے صرفہ عزیت کے لئے جائز ہے
"	یہاں ثواب کا طریقہ
"	تہذیب و تہذیب یصال ثواب و راسخ کے متعلق چند مسائل تحقیق
"	(۱۷۵) استفتاء
	(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات)
	مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم

ردیف	موضوع
۱۴۷	رسم نمبر ۱
۱۴۸	رسم نمبر ۲
۱۵۰	رسم نمبر ۳
۱۵۲	رسم نمبر ۴
۱۵۳	رسم نمبر ۵
۱	علم شریعی
۱۵۸	رسم نمبر ۶
۱۶۱	رسم نمبر ۷
۱۶۲	فائزہ خونی کے متعلق چند مسائل کی تحقیق
	(۱۷۶) استفتاء
۱	ایک شبہ اور اس کا جواب
۱۷۶	نارغ وارث مال سے خیرات مرتبہ نہیں
۱۷۷	کافر کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں
	پانچواں باب
	فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط
۱	نہز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے؟
۱۷۸	بہ نماز روزہ کا فدیہ پونے دو سو روپے اگر کل تعداد معہ روزہ ہو تو اندازاً ۱۷۸ روپے
۱	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں
۱۸۰	مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں
۱	حیلہ اسقاط کا صحیح طریقہ عمرآن قل سے بھی نہ دہری ہے
۱۸۱	فدیہ میں نقد یا سن کی قیمت دینا اور ٹھکانا بھی جائز ہے مگر مالداروں کو دینا جائز نہیں
۱۸۲	قضاء شدہ نمازوں اور روزہ کی تعداد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے
۱۸۳	میت کے لئے چند نمازیں اور روزے ان کے لئے ضروری ہیں یا نہیں؟
۱	میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے
۱	سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو وہ سے صدقات واجب کا ہے
۱۸۴	مروجہ حیلہ اسقاط کا چھوڑنا واجب ہے
۱	حیلہ اسقاط
۱۸۵	حیلہ اسقاط مہربان ہے مگر سن کل کے مروجہ حیلہ اسقاط کا ترک واجب ہے

صفحہ	موضوع
۱۸۵	مروجہ اسقاط کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں
۱۸۷	اسقاط مذکورہ صورت ممکن اور جاری ہے
"	حیلہ اسقاط
	چھٹا باب
	زیارت قبور اور عرس وغیرہ
۱۸۸	زیارت قبور قرآن وحدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
"	اعراس اویاء اللہ کی شرکت کیلئے جانا جائز ہے یا نہیں؟
۱۸۹	قبرستان میں مختلف رسومات
۱۹۱	کی قبر کیلئے جاننا اور وہاں شریعی وغیرہ کے جانا
"	کی قبر کیلئے جاننا
"	اویاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ کے جانا
۱۹۲	اسلام علیکم یا اہل القبور کی بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
"	کی قبر کیلئے جاننا اور وہاں شریعی وغیرہ کے جانا
۱۹۳	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
"	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
"	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
۱۹۷	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
۲۰۰	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
۲۰۱	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
۲۰۳	یہ بات نہیں ہے۔ اس میں استعمال کرنا یہ ہے
	کتاب الصوم
	پہلا باب
	رویت ہلال رمضان وعیدین
۲۰۹	عید الغفران کی خبر پر عید مرتبہ اور روزہ افطار پر عید مرتبہ
"	ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے
۲۱۰	مقطع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کے واسطے

صفحہ	منوان
۲۱۱	مطلع صاف نہ ہو تو بدایں میدیہ و عداں و یوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۲	تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند میرزا افشار یا قصبہ کنارہ و یوں کے زمیوں سے
۲۱۳	بادل کی صورت میں افطار کے لئے آویں کی کوئی معتبر ہے
۲۱۴	(۱) مارت شہر میں پھواری شہر کے اشتہار کی خبر سے مید مرنا
"	(۲) مارت شہر کا مید کی طرح کے یہ آویں کا گھنٹا کافی ہے
۲۱۵	(۱) نیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
"	(۲) نیلی فون پر حلفیہ بیان یا قبی مید کا حکم دینا جائز نہیں
"	(۳) نیلی فون کی خبر سے اگر چاند دینے کا یقین ہو جائے
۲۱۶	(۱) معتبر دائرہ منڈھے اور دھوئی باندھنے والے کی گواہی
"	(۲) شرعی قاضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو
"	بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے
"	(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے
۲۱۷	نیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں ہے اس میں تصدیق بھی ضروری ہے
۲۱۹	نیلی فون کی خبر سے اگر چاند دینے کا یقین ہو جائے
"	اختلاف کے نزدیک مختلف مقامات کا اعتبار نہیں
"	تیس رمضان کو غروب کے بعد چاند دیکھ دو تو تب تاہو
۲۲۰	یہ مقام میں اگر چاند نہ آجائے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے
"	(۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطلع معتبر نہیں
"	(۲) نیلی فون و مارت وغیرہ سے اگر چاند دینے کا یقین ہو جائے
"	(۳) مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں بھی عداں و یوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے
۲۲۲	(۱) تاریخ نیلی فون کی خبر سے مید کرنا جائز نہیں
"	(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عداں کی گواہی معتبر ہے
"	(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے
"	(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو
۲۲۳	رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا
"	اختلاف مطلع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
"	وہ شہر میں چاند نہ آئے تب تک شہر کی شہادت
۲۲۵	سے شہادت نہ ہو مقامی روایت ہی کا اعتبار ہوگا
"	شرعی شہادت سے ہی روزہ رمضان اور افطار کا پابندی ہے عداں کا اعتبار نہیں

صفحہ	موضوع
۲۲۶	مید کے چاند کے ثبوت کے دو مسائل وادعیہ درج ہیں
۲۲۷	یہی نوٹ و خبر کا اعتبار نہیں ہے اگرچہ پانی جاتی ہو
۲۲۸	مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ نہ ہو (چند متذق مسائل)
۲۲۹	رمضان اور میہ میں چاند کے ثبوت
	ایک فقہی لطیفہ
	تشریح
	یہی براف، اندھ و خبر اور خبر مستفیض و تحقیق
	(منتقل از رسالہ بیان کافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم راندیری)
	دوسرا باب
	قضا و کفارہ
۲۳۰	بداخذ روزہ نہ رہنے والے فاسق اور منکر کا فرے
	کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے؟
۲۳۱	تو وہ ضروری ہے اگرچہ سادہ و سہل
	(۱) قضا و روزوں کی اس طرح نیت "میرے ذمے جتنے قضا روزے ہیں
	ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں" صحیح ہے
	(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے
	دو سیر گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے
۲۳۲	نکاح شعبان و چاند نمہ نہ آیا بعد میں چاند نہ آنے کی تحقیق ہو جائے تو قضا ضروری ہے
	و اس وقت سے انزال ہو جائے تو نہ ف قضا لازم ہے کفارہ نہیں
	(۱) قے ہوئی تو اس خیال ہے کہ اب روزہ نہ رہا پانی پی یا قے نہ ف قضا ضروری ہے
۲۳۳	(۲) پیٹ میں تکلیف کی وجہ سے روزہ نہ رہا تو نہ ف قضا مست
	تیسرا باب
	اعتکاف
	معتکف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر جانا جائز نہیں
۲۳۴	(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس و چاند ہو یا قہ تو اعتکاف کی حساب سے شرعاً جائز ہے
	(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا
	(۳) معتکف کو سگریٹ یا دھواں پینے کے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں
	(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

صفحہ	عنوان
۲۴۴	(۵) اعتکاف کے دوران نماز و روزہ، شریف بہترین شغل میں
۲۴۵	تب قدر متائی روزوں کے سب سے گنجی جاے
۲۴۶	(۱) مختلف غسل کے سے مسجد سے باہر قویٰ وغیرہ بھی سکتا ہے
"	(۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تاہب میں غسل کے جا سکتا ہے
"	(۳) مدت کے طلباء نہ مدت کے وقت حنا پانے کے متنبہ جاسکتا ہے
	چوتھا باب
	افطار و سحری
۲۴۷	غیر مسلم کی بھی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے.....
"	نقد کے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے
۲۴۸	جماع کے ذریعے افطار کرنا.....
"	سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور غارہ جانا جائز ہے
"	غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر کی گنجائش ہے
۲۴۹	افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے
"	ہندو کے مال سے افطار جائز ہے.....
"	حالت جنابت میں سحری حنا نافہ میں ہے مگر اس سے روزے میں پتہ غسل نہیں آتا
۲۵۰	نہ فہم نہ روزہ نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ رکھنا
"	افطار کا وقت ہوتے ہی افطار کرنا افضل ہے.....
	پانچواں باب
	نقلی روزہ
۲۵۱	مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا.....
"	دس ذوالحجہ کو روزہ رکھنا.....
"	ع شوریہ کے دن کوئی خاص نماز مشروع نہیں البتہ روزہ مستحب ہے
	چھٹا باب
	سفر اور دیگر عذر
۲۵۲	(۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
"	(۲) عذرین وجہ سے روزے رکھنے کے تو قضا کرنے پر پورا ثواب ملے گا
	ساتواں باب
	مفسدات و غیر مفسدات روزہ

صفحہ	عنوان
۲۵۳	نہجشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا
"	پیشاب و پختہ ہونے والی اور نہجشن ہونا
"	روزہ میں خود کو بان اور کرسی سے لٹا
۲۵۴	نہجشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا
"	نہجشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا
	کتاب الزکوۃ و الصدقات
	پہلا باب
	کن چیزوں پر زکوۃ ہے؟
۲۵۵	مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ ادا کی جائے.....
"	زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشین کی پر نہیں
"	مناجی ہندی کے زیور میں جڑ کے ہونے پر زکوۃ نہیں
۲۵۶	وہی رقم پر زکوۃ واجب نہیں
۲۵۷	تخنوہ جو چھٹی نہ ہو اور نہ کان پر زکوۃ نہیں
"	شیہ زپر زکوۃ
"	زکوۃ ہی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں
۲۵۸	اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوۃ نہیں
"	واجب زکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے
۲۵۹	(۱) ہمدہ کمپنی میں جمع کر لی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں
"	(۲) برآمدات فنڈ پر واجب ہے ہمدہ سے زکوۃ نہیں
"	(۳) شیہ زپر زکوۃ
"	(۴) اٹھانہ کے پیش پر زکوۃ
"	(۵) نابغ سے ماں پر زکوۃ نہیں ہونے کی طرف سے انہیں مرستتا
"	(۶) حسب زکوۃ کے لئے مہر کی رقم کا اعتبار.....
۲۶۰	وہی کے زیور نامہ و ہونے پر زکوۃ واجب ہے
۲۶۱	ماندیت پر سال ختم ہونے کے بعد حسب کار زکوۃ ادا کی جائے
"	مانت پر زکوۃ
۲۶۲	کسی کے قرض لینے سے زکوۃ مانگا نہیں ہوتی
"	تہہ مقررہ منہ ہو تو وہی سے زکوۃ مانگا نہیں ہوتی

صفحہ	عنوان
۲۶۲	رہائی مکان اور گھر بیواستعمانی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں
۲۶۳	(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں.....
"	(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوٰۃ.....
"	(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے
"	(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوٰۃ نہیں
"	(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ
"	(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں
۲۶۵	مدنی فنڈ پر زکوٰۃ
"	مدنی چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے
"	سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے...
۲۶۶	زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے
"	زکوٰۃ قرض، بیعہ، کفالت سے متروک کے ذمے نہیں
۲۶۷	کمپنی کے شیئرز پر زکوٰۃ...
"	تباخ کے مال پر زکوٰۃ نہیں.....
	دوسرا باب
	نصاب زکوٰۃ
"	سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق.....
۲۶۸	قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں.....
۲۶۹	زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے.....
"	(۱) سنا اور چاندی مدنی چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ ہی ادا کرنی
"	(۲) چاندی نقد، نصاب اور سونا مدنی تو زکوٰۃ ہی ادا کرنی
۲۷۰	صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں
	تیسرا باب
	مصارف زکوٰۃ
۲۷۱	مستمم کا دوسرے کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا.....
"	سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی..
"	(۱) غیہ مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا
"	(۲) بعض ممالک کے قول پر نہیں رکے سید کو زکوٰۃ دینا

صفحہ	عنوان
۲۷۳	(۱) فطری، شہید میں زکوٰۃ دینا
"	(۲) زکوٰۃ کے ماں سے مسافروں اور غلاموں کو حلال تھا اگر راست ہے
"	(۳) زکوٰۃ سے کسی مستحق کی شادی نہ کرنا
۲۷۴	(۴) زکوٰۃ کسی محتاج کا مال نہ ہونا
"	سید کا زکوٰۃ دینا اور اس پر زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۷۵	مؤلفہ القلوب کو مصارف زکوٰۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر شمال کا جواب
"	جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ بھی نہیں
۲۷۶	(۱) مستقیم کلہوں کو بطور تملیک دی گئی رقم ایئر قیصر پر خرچ کرنا
"	(۲) مستقیم کا کئی مدت کی رقم دینا جائز نہیں
۲۷۸	ضد ورت و تدبیر فوج اور فوجیوں کی رقموں کو زکوٰۃ دینا
"	سیدر شتہ، روس و زکوٰۃ دینا زکوٰۃ دینا قیصر کی رقموں کو زکوٰۃ دینا چاہیے
۲۷۹	یہ اور سے زکوٰۃ دینا نہیں ہے غریب اور میر و ممالک قسم کے صلہ فی مدوحہ حاصل کرتے ہیں
"	فیہ مستقیم ہیں زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۰	وہ فیہ سے زکوٰۃ دینا نہیں ہے مگر فیہ میں سیدر شتہ کی رقمیں زکوٰۃ دینا جائز نہیں
"	زکوٰۃ کے نوں مسجد عقبہ و قیصر و مریض و غنم دینا جائز نہیں
"	والدین و روم و زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۱	صاحب نصاب ماسکاز و قیصر
"	زکوٰۃ دینا کے ملک میں مملوہ و شتہ و روس و غنم
"	صاحب نصاب زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۲	صدق فطری رقم سے مدرسہ کی تعمیر جائز نہیں
"	صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ لینا (چند متفرق مسائل).....
۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و عظیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں.....
۲۸۵	چند متفرق خاتمہ پیر و حنفی و زکوٰۃ دینا جائز ہے
"	مدرسہ کے فیہ زکوٰۃ دینا رقم میں خرچ کرنا
۲۸۶	مدرسہ کے فیہ زکوٰۃ دینا مدرسہ کے کتب خانہ
۲۸۷	زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل
۲۸۹	(۱) سید زکوٰۃ دینا جائز نہیں
"	(۲) تملیک کرنے والے مدرسہ کے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں
"	(۳) زمین یا میل زکوٰۃ دینا خرچ میں ہے تو اس میں صورت

صفحہ	عنوان
۲۸۹	مادر شخص روز کوۃ دینا جائز نہیں
۲۹۰	مقتدر مدرس در متون مسجد روز کوۃ دینا
۲	پند آیات نامطلب
۲۹۱	مادر از ارباب مفاسد روز کوۃ دینا جائز نہیں
۲	(۱) بھائی بہن کو زکوۃ دینا جائز ہے
۲	(۲) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں
۲	(۳) مادر ربیعہ کو زکوۃ دینا جائز نہیں
۲۹۲	(۴) عدیت میں، جس کے بعد زکوۃ کو مدرسوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے
۲	نادار طالب علموں کو زکوۃ دینا جائز ہے
۲۹۳	رو سے مدرسین کو تنخواہ جائز نہیں
۲	مسرف کوۃ کے متعلق پند و نصیحت
۲۹۴	سوال و جواب نامدار اور سید روز کوۃ دینا جائز نہیں
	چوتھا باب
	ادائیگی زکوۃ
۲	زکوۃ سے قرضہ ادا کرنا
۲۹۵	ماتے پاندی کے نصاب میں درس کا اعتبار ہوگا
۲۹۶	ماتے ذریعے زکوۃ کی ادائیگی
۲۹۷	زکوۃ دینے والے کا میل کر کے قرضہ کر کے تو زکوۃ ادا نہ ہوگی
۲	زکوۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے
۲۹۸	سال آنے سے پہلے زکوۃ نکالنا جائز ہے
۲	تجارت میں نفع پر سال گزرنا ضروری نہیں اصل مال کے ساتھ
۲	اس کی جہی زکوۃ ضروری ہے
۲۹۹	زکوۃ کی رقم، روپیہ رقم میں، مگر چھ مسرف میں خرچ کیا جائے تو زکوۃ ادا ہو جائیگی
۲	مہر کی رقم زکوۃ
۲	زکوۃ میں قبیح شے طبعاً ہے مگر تا اب اور شفا خاندان سے زکوۃ نہیں ہوگی
۳۰۰	قرضہ معاف کر کے اسے زکوۃ میں شمار کرنا
۳۰۱	زکوۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں
۲	زکوۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا

صفحہ	عنوان
	فصل دوم۔ ادائیگی بسال قمری و شمسی
۳۰۲	گمریزی سال کے حساب سے رقوم کرنے کی صورت
	فصل سوم۔ تمایک اور حیلہ تمایک
۳۰۳	زکوٰۃ سے مدرسین کی تنخواہیں
۳۰۴	حید کے ذریعے زکوٰۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا
"	بذریعہ حید زکوٰۃ سے کنوئیں میں اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا
۳۰۵	جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا
"	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ دینا
	پانچواں باب
	غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ
	فصل اول رہن کی زکوٰۃ
۳۰۶	قرض پر زکوٰۃ اور رہن رکھنے والی چیز سے نفع اٹھانا
	فصل دوم۔ پروپیڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ
"	پروپیڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ
۳۰۷	پروپیڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ پر زکوٰۃ
۳۰۸	پروپیڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں
۳۰۹	پروپیڈنٹ فنڈ اور بینک میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ...
	چھٹا باب
	صدقہ فطر وغیرہ
۳۱۰	ساعات تحقیق
۳۱۱	(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو... ضلع کی قیمت سے فطرہ اور اگر سکتا ہے
"	(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی قیمتیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا
۳۱۲	سہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں ہیں
"	فطرہ کی مقدار اور بچوں کی طرف سے فطرہ
۳۱۳	رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے.....
"	قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے.....
"	صدقہ فطر سے امامت کی اجرت دینا جائز نہیں.....

صفحہ	عنوان
۳۱۳	خود پر بیوی یا اورہ مد پر زنی اور با صدقہ فطر واجب نہیں
"	بپ کے ساتھ مل کر بار بار برکت مانگنا اور با صدقہ فطر
۳۱۵	صدقہ فطر میں آٹا دینا جائز ہے
"	غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا
	ساتواں باب
	عشر و خراج
۳۱۶	سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
"	(۱) بنائی یا دی کی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے
"	(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر دیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں
"	(۳) جو جانور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں رومہ نہیں
۳۱۷	جس زمین پر عشر واجب نہ ہو اس سے عشر نکال جائے تو
۳۱۸	سرکاری مال دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا
"	دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں
"	عشر پیداوار میں ہے خود مسلمان یا غیر
۳۱۹	مابعد الارض اسلام کی زمینوں پر عشر
	آٹھواں باب
	صدقات نافلہ
۳۲۲	غنی کو نفلی صدقہ دینا
	نواں باب
	بیت المال اور قومی فنڈ
۳۲۳	ایک ادارے کو جو غریبوں کو قرض دیتا ہے
۳۲۴	جہاں مالی ادارے کا قرض لینے سے نکلنے کی شرط ہو
"	جو ادارے میں بیت مال کی ضرورت ہو
۳۲۵	یہ ادارے جو غریبوں کو قرض فراہم کرتے ہو
	کتاب الحج والزیارة
	پہلا باب
	فرضیت حج
	مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

صفحہ	عنوان
۳۲۸	(۶۰۳) نپ جانے سے پہلے یہ پتہ جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت سے
"	بان سے متعلق مسئلہ کا قیام
"	مسلمان ممبر ان اسمبلی میں اختلاف
۳۲۹	جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس
"	قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت یوں ہے...
۳۳۰	قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے مستثنیٰ
"	مذہب کے بارے میں نقصان
"	پہلا نقصان
"	دوسرا نقصان
۳۳۱	تیسرا نقصان
"	مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قسطنطنیہ
۳۳۲	بعض ممبر ان اسمبلی کے شہادت کا جواب
"	پتہ شہر
"	پتہ شہر کا جواب
۳۳۳	مذہب مداخلت
"	پہلی مثال
"	دوسری مثال
۳۳۴	تیسری مثال
"	چوتھی مثال
"	پانچویں مثال
"	چھٹی مثال
"	ساتھویں مثال
"	دسویں مثال
۳۳۵	دوسرا شہر کا جواب
"	تیسرا شہر
"	تیسرے شہر کا پانچواں جواب
۳۳۶	تیسرے شہر کا دسواں جواب
۳۳۸	مذہب مداخلت کی قدر
۳۳۹	مذہب مداخلت کی قدر

صفحہ	عنوان
	چھٹی باب حج غل
۳۵۱	کی وجہ سے اس کی منت مانی ورنہ قمر کی غریب و یدری
"	حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے
	ساتواں باب فصل اول احرام
۳۵۲	محرم آدمی سانپ، بھگو، کوا، کرگٹ وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے
"	فصل دوم سنگ اسود
"	حجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے دینا حضور ﷺ سے ثابت ہے
۳۵۳	حجر اسود کا دسہ محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں
	آٹھواں باب متفرقات
"	مذہب پر پست مانا
۳۵۴	حج پر مانی کی غلط فہمی، عین حرام ہے
"	حائضوں کو مہر سے ماوا لینا جائز ہے
"	خود کا میت نہ بن کر نہ کسی اور کا میت بن کر نہ میت کا جنازہ پڑھنا
۳۵۶	الارجوزۃ المسحیہ
۳۵۷	فرہنگ اصطلاحات
۳۶۲	ظاہر سے متاثر ہونے پر
۳۶۳	تاریخ تکمیل مسودہ

کتاب الجنائز

پہلا باب

توبہ دم واپس

جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں

(سوال) زید کہتا ہے کہ توبہ موت کے وقت بالکل آخری سانس میں معتقہ ہے اس سے کہ احادیث میں وارد ہے۔ اما الاعمال بالحواسمہ ۱۔ چنانچہ فرعون جب غرق ہونے کا اور اقرار ایمان کرنے کا توجہ میں آیا سامنے اس کے منہ میں مٹی تھی اس خوف سے کہ مبادا اس کا ایمان مقبول ہو جائے اور فرعون نے فرق کے وقت اور قارون نے نہایت (دھنسنے) کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے متغاض (مد طلب کرنا) کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جان فرمائی جب فرعون غرق ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو خطاب فرمایا کہ اب موسیٰ کفر فرعون بھی و پارتا ورمیہ کی طرف رجوع کرتا میں اس کو نجات دیتا اسی طرح قارون کے نہایت کے بعد بھی خطاب فرمایا تو آخری وقت کی توبہ مقبول نہ ہوتی تو بد قوی ایسا کیوں فرماتا حالانکہ وہ نول میں عذاب میں تھے۔

موت کے وقت کہ بالکل آخری سانس میں توبہ کا اعتبار نہیں ہے عذاب کے فرائض سے بچنے سے پہلے مقبول ہے۔ بعد معتقہ نہیں جیسا کہ اس قسمی وارد ہے ولبست النوبہ للذین يعملون السيئات حتى اذا حصر احدھم الموت قال انى نبت الا ان ولا الذین يموتون وهم كفار ۲۔ اب اس صورت میں وراثت کا مافی میں تعرض معلوم ہوتا ہے تطبیق کی یہ صورت ہے اور آخری وقت کی توبہ مقبول ہے یا نہیں؟

(جواب ۱) یہی وقت میں کہ مرنے پر اسباب عذاب ختم ہو جائیں اور زندگی میں بدعت متبع ہو جائے ایمان نہ ہو تحقق مقبول نہیں یعنی اگر مرنے کا کافر ہو اور اس ناامیدی اور مشاہدہ عذاب کی حالت میں ایمان نہ پائے یا ایمان لے آئے تو یہ ایمان باحق مقبول نہیں اما ایمان الباس فمذهب اهل الحق انه لا يرفع عند العرغرة ولا عند معاسة عذاب الاستیصال لقوله تعالى فلم يك يفعهم ایمانهم لما راوا ناسا ولدا اجمعوا علی کفر فرعون کما رواه الترمذی ۳۔ فی تفسیرہ فی سورة یونس الح

۱۔ بحاری شریف باب الاعمال بالحواسمہ ۲ ۹۷۸ ط قدیمی - ترمذی شریف ابواب القدر ۲ ۳۵ ط سعید

(۲) النساء ۱۸

۳۔ عن ابن عباس ذکر احدھما عن سبی کما ذکر ان حمر بن مدنی فی فی فرعون الطیث خشية ان يقول لا اله الا الله یرحمہ الله او خشية ان یرحمہ (ترمذی ابواب التفسیر ۲ ۱۴۳ ط سعید)

رد المحتار ، وفيه في أول الحصار والحاصل ان المسند طيه واما انما الدس فلا يقبل
 بقاء تبيين معنى اكرم يعني مسلمان جو اور وہ اپنے گناہوں سے اس حالت یاں تا امید میں توبہ
 کے توبہ مقبول نہ یا نہیں اس میں عدائے اہل سنت کے ، قوں ہیں اول یہ کہ یہ توبہ نہ تیس ،
 غرض من مقبول نہیں اور اس قول کے قائلین نے اپنی دلیل میں یہ آیت ولیست التوبہ اور حدیث ان
 الله يقبل توبة العبد ما لم يعرعر پیش کی ہے اس آیت اور حدیث کے یہ معلوم نہ تائب ۔ احصار
 موت میں توبہ مشہور و مذکور عذاب میں توبہ معتبر نہیں قال فی المدارك : تحب قوله تعالى ثم
 سؤل من قرب ای من زمان قریب وهو ما قبل حصره الموت الا ترى الى قوله تعالى حتى اذا
 حصر ا حدهم الموت فیس ان وقت الاحتصار هو الوقت الذي لا يقبل فيه التوبه و عن ابن
 عباس فی ان یطر الى ملك الموت و عنده ان الله يقبل توبة العبد ما لم يعر عرا انتهى محاصر
 و فی رد المحتار اول الحصار افون قل فی اواخر الراربه قبل توبه الياس مقبولة لا ايما الباس
 و فی لا تقبل كايما لا بد تعالى سوى بين من احر التوبه الى حصور الموت من القسقه
 و لكفر و بين من مات على الكفر فی قوله و ليست التوبه الاية - كما فی الكشاف .
 و الشاوی :- و الفرطى :- قوں یہ ہے کہ توبہ یاں مقبول ہے اس قول میں یہ آیت ثبوت
 ن ہے ، وهو الذي يقبل التوبه عن عباده . اور آیه ان الله لا يعمر ان يسرك به و يعمره دون
 ذلك لمن يشاء و المستور فی الشاوی ان توبه الياس مقبولة لا ايما لا الكافر احسى عبر
 عرف بالله تعالى و بدا انما و عرفانا و التمسق عارف و حاله حاله البقاء و البقاء اسهل و الدليل
 على قولها مطلقا اطلاق قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبه عن عباده او (رد المحتار) و قل
 سعد بن حمر بن لب الابه الاولى فی المومنين يعنى قوله ايما لتوبه على الله و الوسطى فی

- (١) باب التوبة: مطلب اجمعوا على كفر فرعون ٤ ٢٣١ ط سعيد
(٢) باب الحائز: مطلب في قبول توبة الياس ١ ١٩١ ط سعيد
(٣) في بيان ان التوبة لا تقبل الا في حال عدم العلم بالخطية حتى لا يحصر حدهم لموت من لم يعلم لان ذلك
ليس بحد بل وهم كفار اولئك اعتدوا اليهم عندما علموا انهم كفار
(٤) برمدى شريف ابواب الدعوات: باب ما جاء في فصل التوبة والاستغفار ٢ ١٩٤ ط سعيد
(٥) ١ ٢٩٩ قديمي كتب حانه كراجي
(٦) في باب من لم يتوب من كفره بعد ان علم ان كفره كفر فله وحده حدهم بل
كتب صاهر توبة وهم كفار ولا بد من ان لا يكون له دفع في بر من ولا غير من غير ان يكون له
كفر فيه وهم كفار ورد على من لم يتوب من كفره ١ ٤٨٩ ط دار الكتب بيروت
١٧٦ ٧
(٨) الجزء الخامس ٣ ٦٢ ط دار الكتب العلمية بيروت
(٩) السورى ٢٠
(١٠) ١١ ٤٨ ط ١٩٦
(١٢) باب صلاة الحائز: مطلب في قبول توبة الياس ٢ ١٩١ ط سعيد

المسافقیں یعنی قوله وليست التوبة والاحرى في الكافرين يعني قوله ولا الذين يموتون وهم
كفار - وادا كانت الآية نزلت في المسافقيں فلا وحده لحملها على المومنين وعلى بقدر ان
يكون الآية نازلة في عصاة المومنين فقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى وليست التوبة للذين
يعملون السيئات الاية ثم انزل الله بعد ذلك ان الله لا يعمر ان يشرك به ويعمر ما دون ذلك لمن
يناء فحرم الله المعصية على من مات وهو كافر وارحاء اهل التوحيد الى المشيئة ولم يوجبهم
من المعصية فعلى هذا القول يكون الآية مسبوحة في حق المومنين انتهى (تفسير حارث) اور
یہ قول فقہ کی حنفیہ میں فقیر یا بیابہ اور خدہ مند قرون و معت رمت کے شیان شان ہے توبہ الباس
مقبولة دون ايمان الياس در (درمختار) واحلف في قول توبة الياس والمختار قبول توبه
لا ايمان (درمختار) باقی زید کا یہ قول کہ آخری سانس کا مقبرہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آخری
سانس کا ایمان بھی معتبر ہے تو یہ قول قاتل و حدیث اور بھروسہ کے خلاف ہے جیسا کہ شروع جواب میں
آپ نے تحریر کیا ہے کہ ایمان میں تعلق غیر مقبول ہے و حدیث اما الاعمال بالحوالہ سے یہ
ثابت نہیں ہوتا کہ ایمان میں مقبول ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان کے اعمال وہ معتبر ہیں جن پر اس کا
نجات ہو اس پر حدیث و سنت نہیں رہتی یہ ایمان غرر و مقبول ہے اور فرعون و قارون کے متعلق جو قسے
آپ سے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے مہ کی مایہ اسد و خطاب فرمایا کہ اگر فرعون مجھ کو پھرتا (اٹھ) تو اہل تو قسے
مذمت میں سے ثابت نہیں ہوتے اس سے بھی ایمان یاس کا مقبول نہ ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس
ثابت ہوتا ہے امام بالدی امام بن اسرائیل بن قرق آن مجید سے ثابت ہے اور اس کا مقبول نہ
ہو ۔ الیوم سحیک الح کے خطاب سے پھر آخر مجھ کو پھرتا ہے مراد ایمان کے ہوا اور اس کی طرف سے پھرتا ہے
تو ایمان یاس کے مقبول ہونے یا نہ ہونے اس سے کیا حلق اور اگر پھرتے پھر ایمان کی مراد ہے تو اس کا
موجود ہونا اور نجات کا اس سے ہونا قاتل و حدیث سے ثابت ہے اور مہ کا یہ قول کہ آخری مہ کی تو یہ بھی مقبول
نہیں ہے چہ بعض مہ کا قول ہے میں مقرر اور رتج اس کے خلاف ہے و آری ولیست التوبة سے مراد مقبول
قبول ہے یا تمہ ال کرنے کا جواب خازن کی عبارت منقولہ سے واضح ہے و بعد ہمہ سواب

(۱) ۱۶۱ مطبع محمد علی مصر

(۲) باب المرتد ۴ ۲۳۰ ط سعید

(۳) باب صلاة الجناز ۲ ۱۹۰ ط سعید

۴ ایک سترہاں سے

۵ س ۹۰

۶ س ۹۲

ہوتا ہے خواہ وہ خود غسل دے یا کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اس کام کا معاونہ اس کے لئے متعین نہیں ہوتا۔
بدرہ سعت اسقاط میت میں سے ہتھ دے دیتے ہیں صدقۃ الفطر دے دیتے ہیں عشر میں سے بھی کچھ دے دیتے ہیں اس امام کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟

(حواہ ۴) اگر مردہ شونی (مردے کو غسل دینا) باجرت نہ ہو اور فعل خلاف مروت و خلاف مہارم اخلاق امام سے نہ زد نہ ہوتے ہوں تو اس کی امامت جائز ہے مگر وہ نہیں ہے اور اگر غسل اجرت دیتا ہو اور بہ خدائی کے اعمال اس سے صادر ہوتے ہوں تو اس کی امامت مکر وہ ہوگی کیونکہ ایسے شخص کو دے نعت و حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ

شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا

(سوال) (۱) ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا اب وہ اپنی مردہ بیوی کو برہنہ چھو سکتا ہے یا مردہ کو نہ ملے ہو سکے ہاتھ لگا سکتا ہے یا نہیں اور کسی قسم کا تعلق مردہ کا اپنے زندہ شوہر سے باقی رہتا ہے یا نہیں؟

(۲) مردے کفن میں ایک تہ بند بڑھا دینا اور اسی طرح عورت کے کفن میں تہ بند بڑھا دینا درست ہے یا نہیں اور تھکاو کفن بڑھا دینے سے گناہ ہے مر تعجب ہوتے ہیں یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۱۲۸ محمد یوسف صاحب پیش امام جامع مسجد قصبہ چھپرہ ولی (ضلع میرٹھ) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء

(حواہ ۵) (۱) مرد اپنی مردہ بیوی کو بغیر پٹے کے چھو نہیں سکتا ہاں پٹے پر ہاتھ لگانے کو مضائقہ نہیں دیلن اور قبر میں اتارنا جنازہ و مندھا دینا یہ سب جائز ہے اور مرد میں بیوی کی وہاں جنت میں نہیں گئے تو بیوی اپنے شوہر کو ملے گی (۲) کفن میں مرد و عورت دونوں سے زیادہ اور عورت کو پانچ پہلوں سے زیادہ دینا ناجائز ہے۔ (۱) افتظ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

غسل اور متعین کے بعد خارج شدہ نجاست کا ہونا ضروری نہیں

(سوال) میت کے کفن کو جو ملوث اس کی نجاست سے ہو یا نماز سے قبل دھونا ضروری ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۲۳۴۱ حافظ محمد امین صاحب (کرو) ۲۶ رجب ثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۸ء

(۱) وولد الرناذلیس او لظرة الناس عہ (رد المحتار باب الامامة ۵۶۲/۱ ط سعید)

۲ وجمع روحہا من غسلہا و مسحہا لامن النجاسۃ علی لاصح رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۱۹۸/۲ ط سعید

۳ ولا بد صح الجنازۃ المراد لاجل روحہا ای ادامت وہی فی عصبہ رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۲۱۲/۲ ط سعید

(ط سعید)

۴ واما لکلامہ فی کمیہ ففوق اکثر ما یکن فی الرجل ثلاثۃ اثواب علی علیؑ ان فی کفن المرء خمسۃ اثواب و کفن لرجل ثلاثۃ ولا یعتدوا بالانہ لا یحب المحدث بدائع احکام الجنازہ ۳۰۶/۱ ط سعید وریب قولہ ان ثلاثین سے زیادہ نہیں ہوتا و لاسیما ہر دہ علی ثلاثہ کد فی سیر رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۲۰۲/۲ ط سعید

(جواب ۶) غسل اور تکفین کے بعد بدن سے نفی ہونی نجاست سے نفی ہوٹا ہو جائے تو اس وقت وہ متون نہ مری نہیں ادا تحس الکفن بحاسہ المیت لا یصر دفعہ للخرج (رد المحتار) کما غایت اندکان اللہ ذہلی

عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے

(سوال) (۱) عالم معتبر میت کے عمامہ بند ہونا درست ہے یا نہیں جواب۔ عام معتبر کے عمامہ بند ہونا درست ہے آن فخرہ میں عامیہ کی اور بر اوراق سے صاحب کے عالمہ ثریوں سے درست ہے اور متاخرین عالمہ باندھتے ہیں چنانچہ ابن عمرؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ وہ میت کو عمامہ بند ہواتے اور شمل میں نہ ف پتہ رتے تھے نفی پس عمامہ عالم میت کے لئے مکروہ اور درست ثابت ہوا۔

(۲) وقت حضور جنازہ فقط ولی میت اور امام نماز جنازہ کو حال مردہ سے (ووت) شہادتینا درست ہے یا نہیں

ازید قتات کہ درست نہیں لحديث لا تدكروا موتا کم الا حبر و یهم ان یكوبوا فی اهل الحنة و یسوا وان كانوا فی اهل لدار فحسبهم ما هم فید ہذا مراد وہ نام زندہ است نہیں ہے ان

وہ وقتانہ کہ مراد ہے ان میت و پچھلے شہادتینا درست ہے لحديث اس مرور

حجۃ عنی رسول اللہ ﷺ فیسوا عنہا حرا فقال و حسب الحدیث صلی عنہ ابو ہریرہ عن العبد لموت فی عیدہ الفوم الساء یعلم منہ غیرہ فیقول اللہ تعالیٰ للملائکۃ اشہد کہ انی قد عثرت و قلت شہادۃ عنی عنی عنی و تحاورت عنی عنی فی عیدی و عن ابی ہریرہ عن انس بن مالک عن ربه عرو حال ما فی عید مسلم یموت فیشہد لہ ثلاثہ اثبات من حبر اند الا حبر الا فی اللہ عرو حال قد ثبت شہادۃ عادی علی ما عثروا عثرت لہ ما اعلم انہی احیاء حراء و مع

مصری ص ۴۲۱ المستفنی ج ۲ ص ۲۶۲ مؤویق محمد بن النعمان صاحب مدنیہ محمد بن یحییٰ بن یحییٰ

الثانی ۱۳۵۹ھ ۹ جولائی ۱۹۳۰ء

(جواب ۷) (۱) عالم کی میت کے عمامہ باندھنے کی اگرچہ بعض متاخرین نے اجازت دی ہے لیکن بہتر

۱۹۲۸ باب صلاة الجنازة ط سعد

۲ راس فی کفن عمامہ فی طبرستان و فی اندلیس استحباب المسحون من کفن عمامہ و جعل ذیہا عنی و حیدر ہدیہ باب الجنازۃ الفصل الثالث فی التکفین ۱۶۰ مکتبہ ماحدیہ

۳ و مکروہ بعدہ فی الاصح و فی فتح ممد و استحباب بعضہ لماروی عن بن عمر نہ کاب بعدہ و جعل بدت عنی و حیدر و فی بطبریہ استحباب بعضہ بعدہ و لا یصر فقط الحبر لورین ۱۸۹۲ شریک علا لدی سروب

(۴) اتحاف سادة المتقین ۴ ۴۹۰ ط بیروت

۵ بحاری ص ۸۲۲ ط قدسی و مسلم کتاب الجنازۃ فصل فی وجوب الجہاد و سجدۃ لمومنین بالحیر و الشر ۱ ۳۰۸ ط قدسی

ورسنت کے موافق یہی ہے کہ نماز نہ باندھا جائے، خود آٹھ سے سات و تمامہ نہیں باندھا گیا تو حضور نور ﷺ سے زیادہ تمامہ کا مستحق اور کون ہو سکتا ہے۔

نماز جنازہ کے وقت دل یا ہاتھ و میت کے اعضاء کے متعلق شہادتین درست نہیں دیکھیں۔
خود میت کے محسن یعنی نبیوں اور خوبیوں کا ذکر کریں اور اس میں برائیوں کا تذکرہ نہ کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

زمزم سے دھویا ہوا کفن پہنانا جائز ہے

(سوال) یہاں کھلوز میں تقیہ بنتے سے عوام میں ایک مسدود بارہ جواز عدم جواز کفن مہول ماب
زمزم سے اور عوام اس بارے میں اپنی اپنی سمجھ کے مطابق قیاس آرائیوں میں مشغول ہیں احقر نے
مدونہ الفتاویٰ میں جلد ۱ ص ۱۴ میں حکیم امت دامت برکاتہم سے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے انہوں نے
شامی کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ استحبی ہما زمر من ابرأت فیہ اتیانہ مختار من صدید میت سے حفاظت
کا وجوب شامی میں مصرح ہے شامی کی عبارت یہ ہے وقد افتی ابن الصلاح بانہ لا یحور ان ینکب علی
الکف یس والکھف و یحوھا خوفا من صدید المیت رد المحتار استنبولی ص ۸۴۷ باب
الجنائز - حضرت حکیم امت دامت برکاتہم نے اس میں عدم جواز کا نقل کیا ہے بعد میں نہایت
کے بعد محققان ترمذی ص ۳۳۲ پر تصحیح کے عنوان پر ایک مضمون دیکھیں اس سے حضرت امت دامت
برکاتہم کی رجعت ثابت ہوتی ہے اور یہ مضمون خود حضرت مولانا صاحب نے
توجہ دینی ہے ان کا مضمون ہے ان مودوں سے کہ انہیں روح ابیان کی عبارت نقل کی ہے اور یہی خاص
ہے ان کا متدل ہے ہو ہذا ولذا قال فی الاسری المحم لو وضع شعر رسول اللہ ﷺ او عصاه
او سوطه علی قبر عاص لحا ذلك العاصی سرکة بک الدحیرة من العذاب ومن هذا القیل ماء
رمود والکھف الملول بہ و بطانة استار الکعبۃ والتکھف بها انتھی تفسیر روح البیان مطبوعہ
مصر جلد ثانی ص ۵۵۹ اب گزارش یہ ہے کہ اگر روایت فقہیہ اور نظائر پر غور کرتے ہیں تو اشیاء متہمہ
مکہ میں جوہر قسم کی نجاسات سے بچنا فرض اور نہ مری ہے اور اگر خود حضور پر نور سرور کائنات
ﷺ کو موبوءات سے اس فعل کو دیکھتے ہیں کہ حضور ارم ﷺ نے اپنا قمیص مبارک رأس المنافقین

۱۔ فی الفقہی واسحس علی الصحیح لعامہ نعم بمب و بدب و یلف و یلف ہذا کال من الاشراف و فی
لا نعم بکل حال کما فی المحیط والا صح انہ نکرہ الصامۃ بکل حال کما فی الرہدی رد المحتار باب صلاة الجنائز
۲۰۲ ط سعید

۲۔ ولا یس بلفہ فی دفعہ ولا علاء مودہ و لا بدبہ فی عدد محاسبہ بدب دفعہ فی حیفہ مودہ والذی
نہ مکرہ ولم یجر ذکرہ لحدیث ذکرہ محاسب مودہ کما و کھوا عن مابہم الذر المحار باب صلاة الجنائز
۲۳۹ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز مطلب فیما ینکب علی کھف المیت ۲۴۶ ط سعید

مہر مدین علی کوٹن کے سے نہایت فرمایا تھا اور وہ بھی نہرت قدس کے جسم سے چھوٹا ہو گا۔ نہ وہاں
صدیدیت کا خوف یقینی تھا چہ تھی حضور ارمیہ نے نہایت فرمایا اس سے مجوزین کے مدین اور تھی
تقویت ہوتی ہے اور اگر قواعد ہا یہ شریعہ پر غور کیا جاتا ہے تو حرمت اور جواز دونوں کے دلائل میں تسام
ہوتا ہے اس وجہ سے صدیدیت سے نہ تازی غرض سے مدین حرمت کو ترجیح دے کر کراہت کا حکم دیا
جاسکتا ہے۔ کیونکہ کسی شے کا تہا استعمال کرنا زائد از زائد مستحب کے درجے میں ہے اور کسی متہرک اور
محترم شے کی نجاسات سے حفاظت ضروریات دین سے ہے تو محض ایک مستحب و بتا کے سے نہ ورنہ اگر
غرض شے کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے اس خاص فعل کو اگر محبت دینی و غرض سے
تسامیت واقعہ پر محمول کریں تو مناسب ہو گا یا نہیں؟ جب کہ اس مسالت و خواہش پر مسالت نے
نہرت مدنی ناراضگی و کفر فرمایا فصیصا لا یعنی عہد من اللہ شیا ارحو من اللہ تعالیٰ ان ندخل بہ
القافی الاسلام، حضور ارمیہ ان کے متعلق قول فیصل آیا ہے المستفی نمبر ۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹

ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں

(سوال) ایک مووی صاحب فرماتے ہیں کہ اس وقت جو مومنانہ کے کفن کا رواج ہے کہ غلاف و زار وہ چادر میں بند ہوتی ہیں یہ صحیح نہیں ہے اور ان کے پیٹنے کا قہر بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ غلاف کی چادر نہ بنی جائے اور زار تہ بند ہوتے ہیں بند اس کا پانی ہوتا ہے مگر قہر و غصہ نہیں پھانسیں پھانسیں ہونا چاہئے اور تہ بند بنانے سے پیٹنا چاہئے بسوا لیسات توجروا یوم الحساب المسنعتی نمبر ۲۷۷۲ مومنہ بنت شہ صدر مدرسہ دارالسلام میرٹھ شعبہ اعظم ۱۳۶۲ھ

(جواب ۹) فقہاء کرام نے تہ بننے کی فرمائی ہے کہ میت کے کفن میں زار کے غلاف سے بھی چادر مومنانہ اور زار بھی تہ بند کی طرح ناف سے نہر بھی بن جائے بعد اس کے قدم تک ہوموئی غلاف اور اس کے حاشیہ کھدائی میں بنو ازار من القرون الی القدم قوله ازار هو والرداء واللقافہ بمعنی واحد وهو ثوب طویل عریض یستر البدن من القرون الی القدم کما فی اس امیر حاج عن الحاوی القدسی (طحطاوی) ۱۰ ورجع مومنہ میں ہے لہ ازار من الراس الی القدم علی المشہور وفي الاحبار من المسکین انتہی اور غایت اقل ۲ میں ہے تہ اللقافہ من القرون الی القدم وکذا لارار السبی ۱۰ متر ۱۰ میں ہے ازار و قمیص و لقافہ تائی نے اس پر اس قولہ ازار هو من القرون الی القدم الحج محمد کافیت اللہ کان اللہ لہ ولی

فائق فی نماز جنازہ میں نیک و کثر یک نہ ہوں تو جائز ہے
(سوال) متعلقہ شرکت تجیز فسق

(جواب ۱۰) جو مسلمان عادیہ شراب نوشی کرتے ہیں اور بغیر نکاح کے عورتیں وال رکھی ہیں اور نماز روزہ سے باطل سمجندہ ہیں وہ صرف نام کے مسلمان ہیں انکی تجیز و تکفین میں پابند شریعت مسلمان شریک نہ ہوں تو جائز ہے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے

(انجمنیہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) ہمارے شہر میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی آدمی مرتد ہو اس کے دونوں ہاتھ سینے پر رکھ کر ہاتھوں

(۱) باب احکام الجائز ص ۳۴۷ ط مطبع مطعی مصر

(۲) فصل فی الجائز ۲۸۱/۱ ط المطبعة الکریمہ بلدہ قرآن ۱۳۲۳ھ

(۳) فصل فی الجائز ص ۵۸۱ ط سہیل اکدمی

(۴) باب صلاة الجائز ۲۰۲/۲ ط سعید

۵. لظہر انہ امع رحر لعمد عن مل هذا الفعل کما امع عن لصلاہ علی سدیون ولا یوم من دانت عدم صلاہ

احد علیہ من الصحابة (رد المحتار باب صلاة الجائز ۲۱۱/۲ ط سعید)

کے انگوٹھوں کو باندھ دیا جاتا ہے تاکہ ہاتھ سینے پر سے نہ ہٹیں یہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب: ۱۱) میت کے ہاتھ سیدھے پیچھے سینے پر رکھنا اور انگوٹھے باندھنا نہیں چاہیے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد نفن کی سر میں کھول دینا چاہیے

(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنانا درست نہیں۔

(المجمیۃ مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۴ء)

(سوال: ۱) مرد و قبر میں جانے کے بعد سر ہاتھ اور پاستی ماورسہ تینوں جگہ کی سر میں کھول دینی چاہیے
یہ سرفہ ہاتھ اور پاستی کی ہمارے شہر عظیم آباد پٹنہ میں اس کے متعلق اختلاف ہو رہا ہے (۲) شہر
تجاہ نشین صاحبان مرد کے ساتھ ٹوپی وغیرہ دینے کی ہدایت کرتے ہیں اور اپنے پاس سے ایک ٹوپی دیتے
تھیں ہیں اور کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے قول سے یہ ثابت ہے۔

(جواب: ۱۲) (۱) تینوں سر میں کھول دینا جائز ہے (۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ دینا نہیں چاہیے نفن مومن
پر اکٹاف کرنا چاہیے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ

حذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں

(سوال: ۱) قبرستان قدیم پر ہو گیا ہے قبرستان کے لئے زمین تجویزی جاری ہے جو سرکاری منظوری سے
قبرستان بنائی جائے گی زیر تجویز قطعہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر اور پانچ میل
کے فاصلے پر ہے شہر کے اکثر مسلمان اس قطعے کو جو تین میل کے فاصلے پر ہے پسند کرتے ہیں مخالفین کے
پسند و ناپسند زمین و مقرر کرنا چاہتے ہیں جو پانچ میل کے فاصلے پر ہے جمہور اہل اسلام کا حذر ہے کہ اتنی دور
مستانہ طریقہ سے موافق جنازہ لے جانے میں سخت دشواری ہوں اور تمام مسلمان غموں اور غریبوں کے
نفس و حسرت میں مبتلا ہو جائیں گے اور ہزاروں آدمی بعد مسافت کی وجہ سے اپنے بھائیوں کے انفن

۱۔ سند صحیحہ لایسنی مقبولہ، غلبہ لیسیمی، فصل فی محابر ص ۵۷۷ سہل کدھی،

۲۔ رجل العندہ لوفوح لاس من لاسر، حدیث اب لمحابر فصل فی الدفن ۱۸۲۱ شرکہ عدسہ، رجل العندہ

۳۔ سعید، عیب لایہ بعد خوف لاسر حدیث لاسر، رد لمحابر ص ۲۳۶ ط سعید،

۴۔ نکرہ لعدسہ و فی لاسر، ولا صح نکرہ بعد نکرہ ص ۱، رد لمحابر ص ۲۳۶ لعدسہ لاصط فی الکفر

۲۰۲۲ ط سعید

میں شریعت سے محروم ہیں کے فریق مخالف متاثر ہے کہ جنازوں کو کازوں پر لے جاسکتے ہیں سول یہ ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

(جواب ۱۳) جنازہ لے جانے کا مستنون طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی اس کے چاروں پائے پکڑ کر اٹھائیں راستے میں نوبت بہ نوبت کندھے بدلتے جائیں اسی طرح قبرستان تک پہنچا میں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانے سے آج تک اسی سنت متورثہ پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور خاص مسلمانوں کا یہ قومی اور مذہبی امتیاز ہے کہ وہ اپنے عزیزوں اور اپنی بھائیوں کی موت کے بعد بھی ان کی توقیر اور عزت کرتے ہیں اور اعزاز و احترام کے ساتھ اپنے ہاتھوں اور کندھوں پر لے جاتے ہیں جنازہ اٹھانے اور لے جانے کا یہ طریقہ کتب حدیث و فقہ میں نہایت وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔

السنة في حمل الجنازة عددا ان يحملها اربعة بصر من جوابها الاربعة و به قال مالك والاكترون (غنية المستملی) ۱ عن عبد الله بن مسعود قال من اتبع الجنازة فليأخذ بحواض السريار الاربعة غنية المستملی ۲ یوحذ السريار بقوانمه الاربع بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام و الصيانة بحر الرائق ۳ و حمل الجنازة عادة فيسعى لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنازة سيد المرسلين ﷺ فانه حمل جنازة سعد بن معاذ ۴

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہرے نزدیک مستنون طریقہ یہ ہے کہ اسلو چاروں پایوں کی طرف سے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں، مالک، راکشہ علی کی کہ قائل ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے فرمایا جو جنازہ لے ساتھ جانے سے چاہیے کہ چار پائی کے چاروں پائے پکڑے۔ جنازہ کے چاروں پائے پکڑ کر جائیں اور سنت سے ثابت ہے اور اس میں شریک ہونے والوں کی زیادتی اور میت کی توقیر اور حفاظت ہے جنازہ ۲ بھانا عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور سید المرسلین ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے آپ نے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا ہے۔

جنازہ کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں ہ سنت قدیمہ متوارثہ کی متعلقہ امتیازیت شیعہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب ملتا ہے۔ اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام ہا کار بنا میت کا رکن سے محفوظ رہنا سبب ہونے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا میت کی توقیر اور عزت کا زیادہ ہونا پس اسلام اس سنت قدیمہ متوارثہ کو قلم رکھتا حتیٰ مکان مسلمانوں پر لازم ہے اور اپنے اختیار و ارادہ سے کوئی ایسی صورت پیدا

(۱-۲) ص ۵۹۱ سہیل اکیڈمی

(۳) کتاب الجنائز ۲ ۲۰۵-۲۰۶ ط بیروت

(۴) طحطاوی علی المراقی ص ۳۶۵ مطبع مصطفیٰ مصر

۵. فعلم ان هذا هو السنة به في الحنفية على لحنه وعبد الله بن مسعود عن السقوط والاغلاق وريادة كره لميت و بعد من النسيه حمه بحمل لا منعه والافعال و كره حمه على لظهر وادانة وما ورد من الحمل بين العمودين محمول على حال عدم من صيق الطوبى او لارد حام او قله الحاملين او عر ذلك، توفيقا به و بين ما روي مما ذهب اليه لجمهور (غنية المستملی ص ۵۹۲ سہیل اکیڈمی)

مرنا جائز نہیں جس کی وجہ سے اس سنت پر عمل کرنا متر و سلسلہ مشکل ہو جائے اور ظاہر ہے کہ تین میل کا فاصلہ بھی بہت زیادہ فاصلہ ہے اتنی دور بھی سینکڑوں مسلمان بہرہ اراد شکاری اپنے مردوں کو اسلامی طریقوں کے موافق جائیں گے تمام مسلمانوں کو زمرہ ہے کہ اپنی متفقہ کوشش سے شہر کے متصل قبرستان مقرر کر میں تاکہ ہر طبقہ کے مسلمان اپنے مردوں کو اسلامی طریقہ کے موافق آسانی سے قبرستان تک جائیں لیکن اگر شہر کے قریب دینی زمین نہ ملے تو خیر منجھری کی ایسی تین میل فاصلہ کی زمین یا اور کی قریب ترین زمین کے لئے اپنی تمام امکانی کوشش صرف کر دیں اور پانچ میل فاصلہ کی زمین کو حتیٰ مکان ہرگز پاس نہ ہونے دیں کیونکہ اتنی دور قبرستان مقرر کرنا کو اپنے اختیار ارادے سے ایک اسلامی سنت قطعاً متورثہ کا نشان کرنا اور مسلمانوں کی ایک اعلیٰ ذمہ داری کو منہاجے سواری پر جنازہ لے جانا جائز نہیں یہ جداگانہ مسئلہ ہے یہاں اس سے بحث نہیں یہ عندہ حالت مجبوری کے احکام جاری ہوتے ہیں اور اختیار کی حالت کے بدلے اپنے اختیار ارادے سے کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی سنت نبویہ پر عمل کرنا متر و سلسلہ مشکل ہو جائے جائز نہیں جو لوگ کسی سنت کو متر و سلسلہ قرار دینے والے کام میں کوشش کریں گے وہ حشر اور مہلک کی قیامت کے روزیہ منہا کھائیں گے اور رب العالمین کے دربار میں بھی ایک سنت نبویہ کو منہا کرنے کی بدعتیوں کے ذمہ ہوگی۔ اعاذنا اللہ منها، واللہ اعلم

(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ

(۲) عذر کی وجہ سے جنازہ نوکازی پر لے جانا جائز ہے

(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جا سکتے ہیں

(سوال) قبرستان قدیم جو شہر کے نزدیک قریب تھا پر ہو یا اب جو زمین نے قبرستان کے سے معین ہوئی ہے وہاں سے تین یا تین میل کے فاصلے پر اتنی دور جنازے کو باقوں یا سندھوں پر لے جانا بہت مشکل ہے خصوصاً ان حالت میں کہ بارش ہو رہی ہے یا جنازے کے ساتھ آدمی تھوڑے ہیں یا نماز اور نماز میں ایسا میت غریب ہیں کہ مزدوری دیکر نہیں جاسکتے تو اس صورت میں حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جنازے کو قبر تک پہنچانے کا مسنون طریقہ کیا ہے (۲) کسی عذر سے جنازے کو کسی خاص گاڑی پر نہ لے کر لے کر لے دینی ہوگی جنازہ کی حالت سے یہ نہیں (۳) جنازے کے ہمراہ جانے والے سواری پر جائیں تو اس میں کچھ نقصان ہے یا نہیں ”یہ اتوبہ“

(جواب ۱۴) جنازے کو ایسی گاڑی پر لے جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ جنازے کی چارپائی یا مسہ کی یا مسہ کے چاروں پائے چار آدمی پڑ کر اس میں اور فوت بہ فوت بدستے جائیں اسی طرح قبر تک جائیں حضور کریم ﷺ کے زمانہ مبارک سے آج تک اسی سنت متوارثہ پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور یہی طریقہ تب تقریب حنفیہ میں مذکور ہے۔

السنة في حمل الحارزة عندنا ان يحميها اربعة نفر من حوائسها الاربعة و به قال مالك والا
كثرون غنية المستملی ۱)

عن عبد الله بن مسعود قال من اتبع الحارز فب حد بحراب السريو الاربعة عية المستملی ۲
بوحده السريو بقوائمه الاربع بذلك و ردت السنة و فيه نكتير الجماعة و زيادة الا كرام
والصيانة بحر الرائق ۳)

(۱۔) جنازہ نہ ہونے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اس کے چاروں پائے چاروں می اٹھائیں اور
بمابین درختوں کے قتل ہیں

سنت میں مدینہ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ جو جنازہ کے ساتھ جائے چاہیے کہ چاروں
کے چاروں پائے پکڑے۔

جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں اسی طرح سنت سے ثابت ہوا ہے اور اس میں اٹھانے والوں کی
جماعت کی زیادتی اور میت کی قدر اور حفاظت ہے۔

جنازے کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں : سنت متوارثہ کی موافقت اٹھانے والوں
کی مقدار کی زیادتی اور جماعت میں جنازہ اٹھانے کا ثواب حاصل ہونا اٹھانے والوں پر تخفیف دینی کام کا ہونا
رسمیت ہونے سے محفوظ رہنا اس طریقے پر اٹھانے میں اسباب اٹھانے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا
میت کی عزت و توقیر کا زیادہ ہونا وغیرہا من القوائد

(۲) اگر قبرستان اتنے فاصلے پر ہو کہ وہاں تک جنازہ لے جانے میں چار زیادہ مشقت اور دشواری نہ ہو تو
جنازہ سنت متوارثہ کے موافق لے جانا چاہیے اور اس کا خلاف کرنا ہر حال میں امر کی قدر محنت بھی برواشت
دینی پر ہے ورنہ بھی نظر زیادتی ثواب حصول رسامندی حق تعالیٰ پر برواشت کر میں یونکہ جنازہ اٹھانا بھی
عبادت ہے اور حضور ﷺ سے بہ نفس نفیس جنازہ اٹھایا ہے۔

وحمل الحارزة عمادة فسعی لکن احدان بسادر البها فحمل الحارزة سيد المرسلين فانه حمل
حارزة سعد بن معاذ ۴)

(۳۔) جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے پس بہ نفس و چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور پر
ﷺ سے جنازہ اٹھایا ہے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھانا حضور پر سبقت سے ثابت ہے۔

۱-۲) فصل فی الحنابل ص ۵۹۱ سہیل اکیدمی

۳) کتاب الحنابل ص ۲۰۶، ۲۰۵ ط بیروت

۴) ص ۳۴۰ فی ص ۵۰۵

۵) ترجمہ حمید علی بظہر و سید علی حسینی فصل فی الحنابل ص ۵۹۲ طبع سہیل اکیدمی

۶) صحیح علی مرقی الفلاح ص ۲۶۵ طبع مصطفی البانی الحلی مصر

یعنی اگر قبرستان تنہا دور ہو کہ جنازہ کے ہم ہیول وہاں تک جنازہ نہ جانا شوار ہو تو اگر مزدوری پر ایسے اشخاص مل سکیں جو قبرستان تک جنازہ پہنچا دیں تو بہتر ہے کہ مزدوروں پر جنازہ کو لے جائیں جنازہ اٹھانے کی مزدوری دینا لینا جائز ہے اور اس میں سنت متواترہ پر عمل تو عمرت کی رعایت ہے لیکن مزدور مسلمان صحت ہوں کافروں یا ستوں سے جنازہ اٹھوانا چاہا نہیں کافروں سے مسلمان میت کا جنازہ اٹھوانا قباہ نامہ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عمل جنازہ بھی مسلمانوں پر فرض گناہ ہے تو باوجود مسلمانوں سے موجود ہونے کے کافروں سے اٹھوانے میں من وجہ ترک فرض ہے۔

لکافر لا یمکن من قریبہ المسلم لانہ فرص علی المسلمین کفایۃ فلو ترکوہ لکافر اتموا لعدہ
فہم احد من المسلمین بفرص الکفایۃ طحاوی علی مراقی الفلاح ۱

(ترجمہ) کافر کو یہ موقع نہ دیا جائے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ دار کی تجنیہ و تکفین کرے کیونکہ مسلمان کی تجنیہ و تکفین رشتہ دار مسلمان پر فرض گناہ ہے تو اگر مسلمانوں نے کافر پر چھوڑ دیا تو وجہ ترک فرض سب گناہ گار ہے۔

۱۱۔ یہ کہ کافر پر خداتعالیٰ کا نسب اور رحمت نازل ہوتی ہے پس مسلمان میت کے جنازہ میں اس سے
بھاگنے سے دور رہنا چاہیے۔

ولا یدخل فرد لان الکافر تزل علیہ اللعۃ والمسلم محتاج الی الرحمۃ خصوصاً فی ہذہ
الساعۃ مراقی ۲

(ترجمہ) مسلمان میت وہاں قبر میں نہ تارے نہ اس کی قبر میں ترکے کیونکہ کافر پر خدائی رحمت نازل ہوتی ہے اور
مسلمان خدائی رحمت کا محتاج ہوتا ہے خصوصاً دفن کے وقت۔

اور مسلمان فاقوں سے اٹھوانا اگرچہ حرام نہیں تاہم نکو بھی متعدد رشتہ بہتر ہے کیونکہ کتاب باری و ج
سے ان پر بھی خداتعالیٰ کا عتاب آتا ہے۔

۱۲۔ جب جنازہ ہم ہی ہی قبرستان تک نہ لے جائیں یا سخت مشقت اور دشواری میں مبتلا ہو جائیں
اور مزدور بھی نہ ملیں تو ان سورتوں میں جنازہ دفن کر دینی پر لے جانا بلا کراہت جائز ہے۔

قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور فتنائے کرام نے اس کا اعتبار کیا ہے۔

ویکرہ حملہ علی طہر و دابہ بلا عذر قوله بلا عذر اما اذا کان عذر ما کان المحل بعیداً
بشی حمل الرجال لہ او لم یکن الحامل الا واحد فحملہ علی طہرہ فلا کراہۃ ادن ۱۵

۱۔ و یحور الاستحار علی حمل جسد ۲۔ حملہ علی حامیہ ۳۔ ما فی عمل المس و ما یعنی بہ ۱۹۱۰
مکتبہ ماحدیہ

۲۔ و یحور الاستحار علی حمل لحدہ کذا فی فاصی حد ۱۔ ہدیۃ ص الحادیہ فصل الرابع فی عمل الجنائزہ
۱۹۲۱ مکتبہ ماحدیہ

۳۔ احکام الجنائز ص ۳۶۴ ط مصطفیٰ حلّی مصر

طحطاوی علی مراقی الفلاح (۱)

(ترجمہ) پیٹھ پر اور جانور پر میت بولا عذر لے جانا مکروہ ہے لیکن اگر عذر کی وجہ سے ہو مثلاً قبرستان اتنا دور ہو کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو یا میں ایسا ہو کہ نہ ف ایک شخص اٹھائے اور نہ وہ میت کو اپنی پیٹھ پر رکھ کر لے جائے تو کوئی کراہت نہیں۔

تھاوی کی اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور دور ہونے کی مسافت کے لحاظ سے کوئی مقدار معین نہیں کی بلکہ نہ ف یہ کہہ دیا کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہواں سے ثابت ہو گیا کہ جب قبرستان اتنا دور ہو کہ آٹھ حیات میں وہاں تک جنازہ لے جانا مشکل ہو تو وہاں کاریوں پر جنازہ لے جانے میں کوئی قباحت نہیں لیکن اگر کسی جنازے کے ساتھ ہمراہی زیادہ ہوں اور اس وجہ سے اندھوں پر لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو ہاری پر لے جانا چاہیے شبہ (۱) اگر لے جائے کہ ہاری پر جنازہ لے جانے میں میت کی توہین نہ ہو مسلمان میت کی توہین ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو مطلقاً کاری پر جنازہ لے جانے میں توہین ہونا مسلم نہیں کیونکہ کاری مطلقاً موجب توہین نہیں ہے بلکہ کاری تو زندوں کے لئے بھی باعث توقیر اور موجب عزت ہے خصوصاً جب کہ اس کی وضع موقتہ اور مثل زندوں کی سواری کے ہوتی ہے ہاں ایسی کاریوں میں جو نہ ف اسباب لے جانے کے ہوتی ہیں جیسے چھ لادنے کے ٹھیلے جنازے لے جانے میں سبب تک توہین ہوں اور اگر تکمیل ہی پر لے جائے کہ کاری میں توہین ہوتی ہے تاہم عذر کے وقت فتوے کے بعض ایسی صورتیں بھی جائزاتی ہیں جن میں یقیناً اس سے زیادہ توہین ہے مثلاً مردے کو آبی کی پیٹھ پر الے جانے کا عذر کی حالت میں ہونا ناجائز ہونا روایت فقہیہ منقولہ ہائے صراحۃً ثابت ہے۔ شبہ ۲۔ اگر لے جائے کہ اموات و کاریوں میں لے جانے میں نصاریٰ کے مشابہت ہے کہ وہ اپنے مردوں و کاریوں میں لے جاتے ہیں تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت میں اگر نہ ف اتنی بات میں مشابہت ہو جائے کہ کاریوں میں لے جاتے ہیں میں لے جانے کی صورتیں مختلف ہوں اور مشابہت کا قصد و مراد نہ ہو تو اس میں بہت مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ مشابہت و حقیقت مشابہت نہیں ہے ان کے لے جانے سے اپنے لے جانے میں فرق کرنے کی صورتیں ممکن ہیں اس لیے کہ تمام جنازے شہ کے ہر مقام سے شہ کے خارج تک یا شہ کے باہر بھی جس مقام تک لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو وہاں تک سنت متواترہ کے موافق اندھوں پر لے جائیں اور شہ کے کنارے سے یا اس مقام سے جہاں تک وہاں لے چنپا یا نہ جائے کاری میں رہ کر قبرستان تک چنپا میں تو یہ طریق عمل نصاریٰ کے طریقے سے بدلتا ہو جائے گا وہ یہ کہ کاریاں ایسی ہوتی جائیں کہ ان کے وسط میں جنازہ رہے اور جنازے کے دونوں طرف چار پیڑ آبی جہی تیر ہا میں درود منظر حفاظت جنازے کو پڑے رہیں یہ طریق بھی نصاریٰ کے طریق سے جدا ہے اور یہ صورت بہتر ہے کہ خود میت و کاری پر نہ رہیں بلکہ جنازے کو جیسے کہ مسلمانوں کا

میتے چارپائی یا مسہ کی (۱) جنازے کے لئے خاصہ دعا پڑھنی چاہیے (۲) تیار کریں اور اس چارپائی یا مسہ کی
وہابی پر رکھیں اس کا ماحول رکھیں کہ وہ چارپائی کاڑی پر انچی طرح جم جائے کہ حرکت اور جھٹکے
میت کو نقصان نہ پہنچے اس چارپائی کے پاؤں زیادہ لمبے ہوں تو بہتر ہوگا۔

(۳) جنازے کے ہمراہیوں کو اس کے ساتھ پیروں جانا افضل اور بہتر ہے لیکن سواری پر جانا بھی جائز ہے
مگر خوف اور بے اور واپس آئے وقت سواری پر آنا تو خوف اور بھی نہیں کیونکہ واپسی میں سواری پر آنا
نہایت ہی مصلحت سے ثابت ہے۔

وذكر الا سبحانه ولا ناس من يذهب الى صلوة الحماره راكبا غير انه يكره له الشده مد
الحماره بخلاف الماشي اه - بحر ۱۰

والمسي فيها افضل من الركوب كصلوة الجمعة بحر عر الطهريه ۲

ولا ناس من الركوب في الحماره والمسي افضل عالمگيريه ۲

(ترجمہ) اسپجالی نے ذکر کیا کہ سواری نہ نماز جنازہ کے لئے جائز نہیں مضائقہ نہیں مگر سواری و نہایت
میں جنازے کے آگے چلنا مکروہ کے خلاف آدمی جب نہ وقت آئے بھی جائز تو وہ نہیں نہیں یہ میں نے
نماز کے ساتھ پیروں پنا سواری کے افضل ہے جیسے بعد نماز پیروں جانا ہمارے ہمارے ہمارے
ہے۔ یعنی سواری پر جنازہ کے ساتھ جانے میں مضائقہ نہیں اور پیروں جانا افضل ہے۔

والله تعالى اعلم و علمه اتم واحكم كسه الراحي رحمه مولاه محمد كفايه الله عفا عنه ربه
حماه و جعل احواه حيرا من اولاه صفر ۱۳۳۷ و جواب صواب محمد انور عفا عنه و اجواب شيخ
شبير احمد عفا الله عنه - صح الجواب فقيه مؤسسين شيخ من اجواب شيخ مبرا شيخ من اجواب شيخ
شيخ من عفا عنه مفتي دارالعلوم دہلوی - شيخ اول - ۳۳ اجواب شيخ خاں سار من اجواب شيخ
شيخ محمد اعجاز من عفا عنه - اجواب شيخ اثر فاضل من عفا عنه - ۳۳

جنازہ کے ساتھ بندہ آواز سے نماز کرتے ہوئے چلنا اور چہر اس کی اجرت میں ناجائز نہیں

(سوال) مسی اور اطراف میں سے یہ روئے ہے۔ اس وقت میت ویرا کے ان مقامات سے سواری
بیجا ہے تو چند آدمی میت سے آگے چلتے ہیں اور ان میں سے ایک آدمی نہایت ترنم کے ساتھ بندہ آواز سے
الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پرستے اور اس کو ہادی کہتے ہیں یعنی لفظ ہادی مخصوص ہے اس کے لئے
اس کے چل کر بندہ آواز سے پرستے سواری کے لئے کہ حد تمام وہ آدمی جو میت سے آگے چلتے ہیں
اس ہادی و صریح وہی علمہ بندہ آواز سے پڑھتے ہیں اور اس صورت سے تمام راستہ بھر پڑھتے ہوئے قبرستان
پہنچ کر میت ویرا میں رکتے ہیں۔ حد فرشتے سے جب وہیں پہنچتے ہیں تو وہی تمام آدمی جو پہلے میت سے آگے

بلاکلفۃ الخ واللہ اعلم البتہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ شہری مسجد دہلی

قبر پختہ کئے بغیر ارد گرد پتھر لگانا جائز ہے

(سوال) زید کی نشانی کے لئے اس کی قبر کے گرد اور نصف نزدیک اور باندھنا اور اس پر خوبصورت پتھر لگانا اور شعیر لگانا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۱) قبر کے گرد پتھر لگانے سے شریعت میں قبور پختہ نہ ہونے پر صاف یہی مقصود ہے۔ مگر اگر قبر پختہ نہ ہو تو اس صورت میں خوبصورت پتھر دونوں ایک ہی سا کام دیں گے۔ اور اگر یہ خیال ہو کہ وہاں پر خوشبو اور ریہ سمعہ مقصود ہو تو اس صورت میں خوبصورت کچھ صورت کا لگانا بھی حرام نہ ہو گا اور اگر پتھر لگایا جائے تو میت کے مال سے لگانا جائز نہیں اور شہ خود اپنے مال سے لگاتے ہیں پتھر پر تاریخ وغیرہ نہ لکھنا ضروری ہے۔

اہل میت کو جنازہ کے بعد "ان م" کہنے کی ضرورت نہیں

(سوال) صاحب خانہ و غفران م بعد صلوٰۃ جنازہ مناجات نہیں کہتا تو جبراً

(جواب ۲۲) یہ لفظ کہنا چند شریعت میں نہ ہی طرح نماز کے بعد لوگوں سے نہ ہوتا اور نہ ہی میت پر یہ کہنا کہ ان میں لیکن اگر وہ آئیں تو سوال کے ثواب کی کمی کے اور کوئی مہ خذہ اور گناہ ان کے ذمہ نہیں ہے اگر صاحب خانہ سے اجازت کے آگے نہیں تو ان کی دلگیری اور تسلی کے سبب اجازت کا مضائقہ نہیں لیکن ان میں شریک نہ ہونے کے سبب سے ثواب میں جو کمی ہوئی ہے وہ پوری نہ ہوئی اور استیذان و ثواب کے پروردگار میں وئی، خیر نہیں ہاں اہل میت کے لئے باعث تحبیب قلوب نہ ہونے اس لئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ قبل از ان کہ ان کو نماز چاہے تو اہل میت سے اجازت لے لے۔ ولا سعی ان یرجع من حمارة حتی یصلی علیہ و بعد ما صلی لا یرجع الا بادن اهل الحمارة فیل الدفن و بعد الدفن یسعد الرجوع بعد ادبہم کذا فی المحيط ۲ (ما جلدی)

۱۔ نہ مکرہ لا حرج و ریدہ ابرہہ ما اذا ریدہ دفع ایدی الساع و شیء اخر لا یکرہ (مرو فی الفلاح حکمہ لحجر فصل فی حکمہ و دفعہ ص ۳۶۹ م مضطبی مصر) اور ان میں سے و حار دلت حولہ فی ارض رجوعہ کالدنوب فوجہ و حار ی الاحر و محط (رد لمحرر باب صلوات الجنائز ۲ ۲۳۶ ط سعید)

۲۔ یہ میت کے اہل میت کے سبب سے اجازت کے لئے ہے۔ حار دلت حولہ فی ارض رجوعہ کالدنوب فوجہ و حار ی الاحر و محط (رد لمحرر باب صلوات الجنائز ۲ ۲۳۸ ط سعید) و ان کتب علیہ سدا و وضع الاحرار لا یسعد بدلت عند البعض (حایہ علی ہامش الہندیہ باب فی غسل المیت وما یعلق بہ ۱/ ۱۹۴ ما جلدی)

(۳) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱/ ۱۶۵ ط مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

۱۰ ہیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں

(سوال) قبر میں میت کے ساتھ پانچ یا سات ڈھیلوں پر سورہ اخلاص ختم کر کے ڈالنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۱۱۳ محمد عنایت حسین صاحب کمنور ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳) ڈھیلوں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں رکھنا مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان امداد۔

قبرستان کی خشک گھاس کا جلانا جائز نہیں

(سوال) جو شخص قبرستان میں حفاظت کے واسطے رہتا ہے اور میت و غسل دیتا ہے اس کو تنخواہ دی جاتی ہے قبرستان میں بارش کے موسم میں قبروں پر گھاس بوجھتی ہے وہ خشک ہونے کے بعد قبروں پر گھاس سیو دیتا ہے ایسے آدمی کو قبرستان میں رہنا کیسا ہے؟ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدایا اب میرا تو یہ خدا نے نبی و تو یہ نے بتایا ہے خدا نے کیا بتایا ہے اور میں اپنے پیغمبر کے حکم سے مردے زندہ کر سکتا ہوں نماز میں خدائی نہیں پڑھتا اپنے پیغمبر کی نماز پڑھتا ہوں اور خدا کے بارے میں اپنے پیغمبر کا فرض کرتا ہے یہ وارث یا وارث ہوتا ہے ایسے شخص کو مسجد میں جارہے یا مؤذن کی حیثیت رکھنا کیسا ہے؟ اور وہ غسل میت کے فرض واجب نہیں جانتا اس کے ہاتھ سے میت و غسل ڈالنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۶۲ محمد حسین (مدیر مفتی) ۱۵ محرم ۱۳۵۳ھ ۲۰ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۴) قبروں پر خشک گھاس ڈالنا مردہ کو مہربان شریعت نے قبرستان میں آگے جانے اور قبروں میں پکی اینٹیں لگانے کو بھی منع کیا ہے ۱۔ چاہے قبروں پر آگ جھانک کر یہ شخص ہزارہ آگ اور اس حرارت سے توبہ نہ کرے تو اس کو قبرستان سے ٹیڑھ کر دیا جائے یہ کلمات موجب نافرمانی ہیں ۲۔ اس کو ان کلمات سے توبہ کرنی چاہیے مردہ مسجدوں کو لازم ہے کہ اس کو ٹیڑھ کر دیں اگر میت کے غسل کا طریقہ سے معلوم نہیں تو اس سے میت و غسل نہ لایا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان امداد۔

۱۔ اثبات میں نہ دلی قوت نہیں ہے۔ ثبوت۔

۲۔ لا احرما بسعیر لدینہ ولا مہ منہ لہ فکرہ ان یجعل علی المہ نقد، لا کما یکرہ ان یسع قبرہ سر بدائع الصانع، فصل فی الدفن ۱ ۳۱۸ ط سعید

(۳) کیونکہ یہ کلمات قس مجید کی تہذیب و تعلیم کے بالکل مخالف ہیں الہکم الہ واحد لا الہ الا الہ الرحمن الرحیم القرة ۱۶۳

قل ان صلاتی و نسکی و مہیای و مہاتی لله رب العالمین الانعام ۱۶۳

لا الہ الا الہ یحیی و یمیت الاحزاب ۱۵۸

و ذکر اللہ وحدہ شہادت قبول نفس لا یومنون بالآخرہ و ذکر نفس من دینہ اداہم یستنبطون لرومر ۴۵
ولا یکنہ احد من اہل لقبہ الا قد صدقہ فی الصانع القدر العظیم او سرک و یکر لہ لوفہ او ما علم محبت بالضرورہ
(شرح الفقہ الاکبر مطلب معرفہ بمکفرات لاحد جناح ص ۲۴۱ ذکر مکتبہ عیسویہ بیروت)

(۴) یہ مستقل روایت ہے جس سے اس مسئلہ کی تائید یہاں سے ہوتی ہے۔ دیکھئے گا والا ولی فی العادل ان
یکون اقرب الناس الی المیت فان لم یحسن الغسل فاهل الامانۃ والورع (حلی کبیر۔ فصل فی الجنائز ص ۵۸۰ ط
سہیل اکیڈمی لاہور)

قبر میں داخل کرنا سنت ہے

(سوال) میت و جب قبر میں رہا جائے تو اس کو چیت رہا جائے یا روٹ سے المستفتی نمبر ۶۵۶
برکت اللہ آسمول ۲۵ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۶۵) چیت نہ کرنا اور قبر کی طرف منہ نہ کرنا بھی جائز ہے اور روٹ سے نہ کرنا اور پشت کی طرف منہ
کے کرنا بھی جائز ہے اور یہ صورت چیت نہ کرنے سے بہتر اور افضل ہے۔ محمد کفایت مدد خان
اللہ اعلم بالصواب۔

میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ
غیر کی زمین میں دفن کیا ہو

(سوال) زید اشقی المذنب قبرستان کے متان کی یہ رشاء کی اجازت سے قبرستان میں دفن ہو گیا زید مدور
نہ اندام اور دیگر قبور کی قبرستان میں مدفون ہیں بحر معترض ہے۔ زید جس مقام پر دفن ہے وہ مقام میں
نے اپنے سے مخصوص روایت زید و قبر سے کہاں روایت کی ہے دفن رو۔ المستفتی نمبر ۱۶۰۔
مہر عزیز شریف (چامران کمر میسر) ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ ۲۶ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶) قبرستان اور وقت عام ہو اور اس میں وہی شخص اپنے سے قبر کھدوا کر محفوظ چھوڑے اور
وہی وہ شخص اس میں اپنی میت و دفن کر دے تو اس صورت میں بھی دفن کرنے سے کوئی عیب ہے
موت کی اجازت اور دفن پڑتی ہے صاحب القبر و غرض نکالنے کی اجازت نہیں ہے۔ ادا حصر الرجل
فراقی المقررة التي يباح له الحصر فدفن فيه غيره ميتا لا يسن نصر ولكن يصح قبضته حشره
لكن جمعنا من الحقيق اني عالمگیری ۰ بقلا عن حروا المفتين اور اگر قبر نہیں مہوئی سے دفن
اپنے دل میں خیال کر لیا کہ میں یہاں دفن ہوں گا تو اس صورت میں وہ دفن کرنے والے سے پتہ بھی
نے ہا حق نہیں ۰ غرض نہانے سے اس صورت میں حق ہوتا ہے کہ زمین مہو کر ہو اور ملک کی اجازت
کے بغیر دفن کیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

۱۰۔ مات في مكة وله زوجة خرج في سفره سنة ۱۰۰۰ هـ ورد لمجا رب صلاة الحابر ۲ ۲۳۶ وروى عن
سنة الامم متروجا في سنة مدح في سنة ۱۰۱۹ ط سعة

۱۱۔ مات في مكة وله زوجة مات في سنة ۱۰۰۰ هـ ورد لمجا رب صلاة الحابر ۲ ۲۳۶ وروى عن
كتاب لمجرد وسعة بكرة وان كتب صفة حر ولكن يصح ما نقل صاحبہ ۱۰۰۰ هـ ورد لمجا رب صلاة الحابر فصل في بكن
والدفن ۱۶۶، ۱ مکتہ ماحدیہ

۳۔ ولا يخرج منه الا حق ادمي كان يكون الارض معصوبة (قوله كان يكون الارض معصوبة) واحترق بالمعصوبة عا
د کتاب وفقا في التارخية اني مالا في اصلاح قبر فحاء رجل ودفن فيه منه وكانت الارض موقوفه بضم
ش فيه ولا يجوز منه عن مكة لانه دفن في وقف (رد المحتار باب صلاة الحابر ۲ ۲۳۸ ط سعة)

۴۔ ادا دفن الميت في ارض غيره غير د مكنه والمالك بالحجر ان شاء امر ما حراج الميت وان شاء سوى الارض
خرج فيها كذا في الجيس هدية باب حابر فصل في سفر والدفن ۱ ۱۶۷ ط كرمہ

- (۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تابوت میں دفن کرنا جائز ہے
 (۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں
 (۳) زندگی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔

(سوال) (۱) قبر کے اندر وجہ ضرورت سے زمین قبر کے نیچے کا حصہ خام چھوڑ کر صندوق پختہ ہو جائے یا نہ ہو یا جائز؟ (۲) اوپر قبر کے قبر کا حصہ (یعنی پورا تعویذ) خام چھوڑ کر مثل چار دیواری وقت اونچی ہو چہ نقصان پہنچانے موشیوں کے قبر ہو جائے یا نہ ہو یا نہیں؟ (۳) اپنی زندگی میں خاک کے واسطے قبر تیار کرنا میں غلط ہے یا اور؟ میں غلط و ناگوار ہے یا نہیں؟ (۴) المستفتی نے ۸۳۵ھ کی حجتی اندیش (کوالیر) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء

جواب (۲۷) (۱) زمین ضرورت تو اس میں تابوت کی بنی گڑی کے صندوق میں میت و رتھ راتنا جائز ہے یا پتھر کے چوڑے گڑے چوڑے ہوں یا نہیں؟ (۲) یہ صورت بھی بہتر نہیں ہے۔ (۳)

(۳) اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مباح ہے، لیکن اس میں غلطی نہ ہو کہ میت بنے خیمے میں حرق نہیں کر قبر میں ہرے بغیر جتنا چاہو خیمے میں کرو۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔

دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) قبرستان میں مردے کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم آگے چل کر ٹھہرتے ہیں اور باوازیبند فاتحہ پڑھتے ہیں، رتھ پڑھتے ہوں و اشاد و ہائی بزمین وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ المستفتی نے ۸۵۶ھ عظیم قاضی محمد نورا حق (چمرن نمبر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء
 جواب (۲۸) یہ رسم بدعت ہے کیونکہ خیمے القرون میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کے تارک بھی مامی تعمیر کے تابع ہیں ان کو وہابی من اور بدنام کرنا سخت غلط ہے۔ محمد کفایت اللہ کان لہ۔

۱ حکمی عن لیسح لامہ سی بکر محمد بن الفضل اند بحور اتحاد السبوت فی بلاد الروحہ الارض ولو بعد ربوت من حدید لاس نہ و بکرہ الاحمر فی اللحد اذا کان بی الصیت الح ھدیہ باب الحدیر فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط ماحدیہ کوئٹہ

۲ ما الساء علیہ فلم از من احتر حورہ و عن امی حبیہ بکرہ ال سی علیہ ساء من ساء او قیلا او نحو ذلک لساوی حابر بھی رسول اللہ عن تحصیل القور و ان یکتب علیہا وال بی علیہا رواہ مسلم ودحیرہ رد المحتار باب صلاۃ الحائز ۱/۲۳۷ ط سعید

۳ ومن حقر قبرہ بنفسہ لاس نہ ھدیہ باب الحدیر فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ماحدیہ و فی لدر و محقر قبر بنفسہ و فی بکرہ والدی یسعی ان لا بکرہ ینہیہ نحو الکفی بحلاف القبر (قولہ والدی یسعی) کذا فی شرح لمبہ و فی لدر لاس نہ ماحدیہ بحلاف القبر لقولہ تعالیٰ وما یدری نفس بای رص نموت (وفی الرافعی) فوہ بحلاف القبر لقولہ تعالیٰ لح حفرہ لا یبائی الا نہ سمعہ فی الحملۃ ولولعیرہ رد المحتار باب الحدیر ۲/۲۴۴ ط سعید

عاشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں

(سوال) عاشورہ کے دن قبروں پر مٹی ڈالنا اور نانا بڑے یا نہیں؟ بعض لوگ اس کو سنت نوح کہتے ہیں؟
المستفتی نمبر ۹۵ مولوی عبدالغنی (ضلع پشور) ۴ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹) قبروں پر جب کہ منہدم ہو جائیں مٹی ڈال دینا جائز ہے، مگر یوم عاشورہ کو اس کام کے خاص کرینے کی کوئی دلیل نہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے

(سوال) قومی قبرستان میں چند قبریں پیشہ ہی سے تیار کر کے رختاب بڑے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۰۱ امیر صاحب پریذیڈنٹ انجمن اسلامیہ کالہا آباد ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۰) چند قبریں تیار رکھنا تاکہ حاجت مندوں کو وقت پر تیار رکھنا جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

پچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے

(سوال) قبر کو اوپر سے پختہ بنانا صحیح ہے یا نہیں؟ میت کے محاذ میں پتی رتبہ جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۴۹ ایم اے یو نصرتی ضلع یمنیہ (بھال) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ
(جواب ۳۱) قبر کو چار طرف سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے جسم کے محاذ میں پتے سے اوپر تک پتی رتبہ مہر سے پتی میت کا جسم چاروں طرف سے مٹی کے اندر رتبہ پر سے پختہ ہو جائے تو صحیح نہیں ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا

(۲) مردے نہیں سنتے

(سوال) (۱) قبروں کا پختہ بنانا یا دیواری بنانا یا ایک پتھر پر نام میت یا تاریخ وفات لکھ کر قبر پر نصب کرنا

۱۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۲۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۳۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۴۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۵۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۶۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۷۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۸۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۹۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۰۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ

۱۱۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۲۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۳۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۴۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۵۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۶۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۷۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۸۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۱۹۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ
۲۰۔ اذا حارب لغيره فلا بأس بتطهيره همدان باب الحجاب فصل في القبر والدفن ۱ ۱۶۶ ط واحدہ

— فادمہ چنپنے کے بارے میں میت و کوئی روایت ثابت نہیں۔ حبیب احمد سعیدین غفرلہ نائب مفتی
مدرسہ امینیہ ذیلی

(حواب ۳۴) (از حضرت مفتی احمد) خاف عجب پر حروف متشخص ہوتے ہیں اس لئے اس وقتہ میں میت کے ساتھ رکھنا درست نہیں ہے اور اگر حروف سے خالی بھی ہو بسبب بھی ایک مختہ مزید وقتہ میں دفن کرے میت کی بد فی رطوبات میں ملوث ہونے کی صورت بہم پہنچنا اس لئے احتیاط کے خلاف ہے۔ محمد کفایت اللہ
کائن اللہ، دہلی۔

دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد اُن کی میراث تیار ہوتی ہے، میں بات تیار ہوتی ہے، تو میت کو میتوں میں ان کی صورت بہتر ہے، بات تیار ہوتی ہے، جا میں یہ نہیں، المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی (جواب ۳۵) بات تیار ہونا غنائی ہے، سے ہے اُن کی میراث تیار ہوتی ہے، تو میتوں کو میتوں میں اور یہی میت سے بات تیار ہوتی ہے، میں اور وہاں پر پانی مل سکے تو دھوے ورنہ واپس آکر دھو لے۔ محمد شایب ندکان اندالہ اہلی

موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو لگانا سنت ہے

(سوال) بعد انتقال کے قبر میں مردے کو اس طرح رستہ سنت ہے اور جو شخص قریب امامت ہو تو اس میں صریح غنا سنت ہے۔ المستفتی نے ۱۹۶۵ء میں حقیق صاحب مدرس مدرسہ عزیز (رام پور) ۲۶ شعبان ۱۳۵۶ھ یکم نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب) (از مولوی محمد حقیق صاحب) میت و قبر میں یا لحد میں سیدہ تھی کروٹ پر رو قبہ کر کے رہنا سنت
 ہے یہی طریقہ اہل اسلام ہے اور زمانہ نبی کریم ﷺ سے متبعوں اور زمانہ خلف و تابع میں متواتر رہا ہے
 ہمارے امام کریم و فقیہ عظیم کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی و احمد بن حنبل اور امام مالک صاحبان کا بھی یہی
 مذہب ہے امام حلی، صغیری، بیہ کی شرح فیہ میں اور امام شافعی صاحب نے اپنی کتاب الام میں صریحاً فرمایا ہے
 بقولہ رکن کی کیفیت میں یہ بھی ہے کہ قبری مانی ہے کہ مردے کی پیچیدگی طرف و حسیہ یا مٹی کی روک روک
 تار مار و اندھا دھنچت نہ ہو جائے امام شافعی صاحب نے فرمایا ہے چھٹی بات ایست رکشہ کی بھی ہے کہ قبری مانی ہے
 اور پھر بعض فقہاء نے ان پر رد قیود و تعذبات بیان نہیں فرمایا ہے لیکن ہر ائمہ و ائمتہ کے و اسکی طرف سے
 کے حکم سے سمجھ سکتا ہے نیز میت کے اعضا احوال مکملہ میں زندوں کی موفقت شرعاً مطلوب و مطلوب ہو
 باب اجناز کے مسائل دیکھنے سے معلوم ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ میت کے وضو اور غسل و رخت و غیرہ

١٩ وقد اتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكسب غنى الكثر يس، والكثير، ونحوهما خوفاً من صديد الميت (رد لمحتار، باب صلاة الجنازة ٢/ ٢٤٦ ط سعيد)

(٢) لعن هذا من مسامحات الشرح والافعالني بحواره' كما مر في صفحہ ٢٢ فليراجع سيف

میں تین (یعنی انہی جانبوں پر) حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 دنیا میں تین محبوب رکھتا ہے یہاں تک کہ سہارہ (مشاورہ) اور ہوتا پختہ اور کھجور کے پتے میں بھی اس
 کے ساتھ اور اس میں بھی قیامت کی حالت جو تپنے اور کھجور کے پتے میں بھی لانی ہوں کہ یہاں یہ تین
 محبوب اور انہوں نے جو مذاہب سے طریقہ اور مقتضیات تینوں میں ہندوستان قبلہ مرہ کے حق
 میں قبلہ کے اندر یہی روئے پر وہ قبلہ مانا سنن و حدیث میں ایسا مذکور ہے حدیث شریف میں شدت ہے
 یہ تہرے مردوں اور زندوں کے لیے حدیث میں حرام قبلہ ہے قبلہ کا حق استقبال ہے زندہ شخص حالت نماز
 میں اس حق کو ادا کرتا ہے وراستہ میں بیٹھ کر اور چہرے کے مقابل قبلہ ہونے کے ساتھ ساتھ میں اصل اور
 نہ مری ہے فقط چہرے کے مقابل قبلہ مانے و استقبال قبلہ شریعت میں واجب عیناں و شرعیاً تحت اور
 قبلہ کے ہیں و اگرچہ قیامت کے ہیں اس حق کا ادا نہ کرنا اس وقت ہو گا جب قبلہ میں یہی روئے پر وہ قبلہ
 ہو گا فقط چہرے کے مقابل و قبلہ کی طرف مرنے سے بغیر کہ آج کل عوام کہتے ہیں اس سے حق قبلہ ہو
 کتابت ہے اور انہیں ہوتا ہے جس کی وجہ سے انہیں مذکور ہوئی ہے۔

اور یہ تین قریب مرگے ہوئے قیامت میں ہونے پر مانا سنت ہے اور اگرچہ یہاں قیامت میں بھی جانب میں اس
 صورت میں اس سے پہلے قبلہ کی طرف ہوں و اگرچہ اس پر حاکم ہے کہ چہرہ و آستان کی طرف نہ ہو یہ
 دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب یہ طریقہ مذکورہ شانہ ہو ورنہ چہرہ جو طریقہ اس قریب امر ہے پر
 آستان ہو ان طریقہ پر پھر یہاں بھی بیانی شانہ ہو ورنہ اس میں ہے و یوحہ السب فی القبر
 علی حسہ الایس ولا یلقی علی طہرہ لبسہ السب من وراء ترب او نحوہ للایسب ، اور
 یسب من وراء ترب او نحوہ للایسب ، مرقی الخوند شریح نور اللیلہ میں بحسب قول
 سب و یوحہ الی القصد علی السب یہ عبارت ہے بذلك امر السی بک و حدیث اسی داود السب
 لحرام فلیسکم احباء و اموات اسہی ، تصحیح حاشیہ مرقی الخوند میں ہے بذلك امر السی بک عبد
 لسمات رحل من سی عبد المطلب فقال یا علی استقل بہ القصد استقلالاً و قولوا حمیلاً باسم اللہ
 و علی ملہ رسول اللہ ﷺ و صمغ لحسد ولا نکوہ علی و حیدہ ولا تدفروہ علی طہرہ کدافی
 لحوہرہ و فی الحلی و یسد السب من وراء ترب او نحوہ للایسب ؛ فتاویٰ قاضی خاں بعد
 ۹۳ میں ہے ویدخل السب القبر من القصد و یوضع فی القبر علی حسہ الایسب مستقل
 القصد و ما سمی کی جداول صفحہ ۲۳۳ میں ہے و یوضع علی حسہ الایسب مستقل القصد کدافی
 الجلاصد ، جمعاً ہے میں ہے و یوحہ الی القصد اذہ امر السی بک ۔

۱. الفصل السادس فی اللحد و تدفین ص ۵۹۸ طبعہا اکیڈمی

۲. (۴-۳) باب الحائز ص ۳۶۸-۳۶۹ مصطفیٰ حلّی مصر

۵. باب الحائز ۱ ۱۹۴ طبعہ کتبہ

۶. حکمہ الحائز ۱ ۱۶۶ ص ۷ باب الحائز فصل فی لصلوہ علی السب ۱۸۶ ۱۰ طبعہ

١١، باب صلاة الحتام ٢ ٢٣٦ ط سعد

ول هي تسع فذكر منها استحلال البيت الحرام قبلكم احياء و مواتا اه قلت وجهه ان طاهره التسوية بين الحياة والموت في وجوب استقباله لكن صرح في التحفة بانه سنة او ^{طحاوي} شيء من مقتضى قول ما تنهونكم عن ان يرفق مات في احد من قول المصنف وغيره بذلك امر رسول الله ﷺ لان الاصل في الامر بالوجوب كتاب الامم فتا شافعي ص ۲۴۵ میں ہے قال الامام الشافعي رحمة الله عليه و توضع في قبورهم على جنوبهم الميمية و ترفع رؤسهم بحجر او لسه و لبسدون لنلا ينحوا تلفوا وان نارض شديدة لحد لهم ثم نصب على قبورهم اللس نصب ^ب بهاية المحتاح ^ث مناج میں ہے و يوضع في اللحد وغيره على يمينه دنا كما في المجموع والروضة و صوب الاسوى قول الامام بوجوب اتباعا للسلف والحلف وكلا صطحاع عند النوم و يوجه للقبلة و حونا تریلا له مرله المصلي فان دفن مستندرا و مستلقا بس حتما ان لم يتغير والا فلا وللا يتوهم انه غير مسلم و يسد طهره بلسنة طاهرة او بحورها لممنعه عن الاستلقاء على قفاه و تجعل تحت راسه لسه او حجر و يفصى لحدده الايمن اليه او الى يمينه ^ب فتا مالكی مقدمه ابن رشد ج ۱ ص ۱۶۶ میں ہے ويستحب ان يلحق الميت عند الموت وان يوجه القبلة على شقه الايسر كما يجعل في لحدده و كما يصلي المريض الذي لا يقدر على الجلوس انتهى.

(جواب ۳۶) (زمنہ ت مفتی معظم) یہ صحیح ہے کہ قبر میں میت کو ۱۰ میں بروٹ پر اٹھانا سنون ہے۔ ثم غایت اللہ کان اللہ ولی

پیر شد کا شجر و قبر میں رحمتناج نہ نہیں

سوال (پیر شد کا شجر و قبر میں رحمتناج نہ نہیں المستفی نمہ ۲۳۱۸ اب د منصورى (مئی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء
جواب ۳۷) قبر میں شجر رحمتناج نہ نہیں۔ ثم غایت اللہ کان اللہ ولی

۱/ باب صلاة الجنازہ ۲ ۲۳۶ ط سعید

۲/ باب الجنازہ ۱ ۳۸۱ ط بیروت

۳/ ۱ ۲۷۶ ط بیروت

۴/ کتاب الجنازہ ۳ ۱۶ ط بیروت

۵/ کتاب الجنازہ فصل فيما یسحب عند الاختصار ۱ ۲۳۱ ط دار العرب الاسلامی

۶/ فی الحیة و یکبره و یضع تحت سب فی نشر مصریہ رد المحتار باب صلاة الجنازہ ۲ ۲۳۴ ط سعید

۷/ فی فساد عقیدہ کا متن میں مذکور ہے کہ ...

۸/ یکجہ و بوجہ حق من صدد است ...

رد المحتار باب صلاة الجنازہ ۲ ۲۰۲۳۴ ۲۴۶ ط سعید

(جواب ۴۶) مسلمانوں کے لئے میت دفن کرنے کا سنن طریقہ یہ ہے کہ میت مٹھ کے قبر میں زمین پر جائیں اور کھتے کے کھنڈوں میں باریک باریک کھنڈوں میں بیٹھ جائیں۔ یہ سنن ہے۔
 صندوق میں بند کر کے دفن کرنا صحابہ کا طریقہ نہیں ہے۔ نہ صرف ہاں اگر وہی خاص شخص مرے اور نہایت حدت پیش آجائے تو اس وقت ایسا کرنا مباح ہو تا ہے لیکن باریک مرے اپنے اعلیٰ شعور و پتہ و ہدایت نہ ہو تو صندوق پر رقمہ شیعہ ختم نہ نہیں چاہیے (۲) اور مختار میں صندوق میں رکھ کر دفن کرنے کا مسئلہ حدت ہے۔ وقت کا ہی ہے۔ امام محمد نفایت اللہ مختار لکھتے ہیں:

(۱) پیت کو دور سے شہر منتقل کرنا

(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا

(۳) عورتوں کو اجنبی مردوں سے میل جول سے روکنا

(تاریخ: ۱۹۲۹ء)

(سوال) زید ایک سید و مرشد تھے اپنی زندگی میں اپنے ایک قریب متبہ و تیار مرد اپنے مریدوں
و اہل بیت مریدی تھے کہ ان کی وفات کے بعد متبہ و مذکور میں ان کو دفن کیا جائے تھا قالان کی وفات متبہ کے
کے آخر میل کے فاصلے پر وہ مرے قریب میں وہی اور غسل و تہیہ و تقفین کے بعد نماز جنازہ اور کعبہ کے قریب
اہل بیت متبہ و مذکور پر کے کتبے راس میں دیر وقت قیوں کے مسلمانوں نے بھی نماز جنازہ کی مدافعت
کے قریب تلخنے پر وہاں کے مریدوں نے ان کا آخری دیدار ایٹھ کی خواندش کی انہیں دیدار کے شرف یہ یا
ان میں چند مستورات بھی تھیں بعد نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا حال یہ ہے کہ (۱) میت و ایک قریب کے
وہ مرے قریب میں دیر و نصیت یا نصیت کے جناح زبہ یا نہیں (۲) ایک بار غسل و نشن و نماز جنازہ و مدافعت
کے بعد دوبارہ میت کو بکتاب راجہ زبہ یا نہیں (۳) مستورات کے لئے انجن مرادی میت یہ مدافعت
(آخری دیدار) کرنے کا کیا حکم ہے؟

(حوالہ ۴۷) (۱) میت وایک مقدمے دوسرے مقدمے پر منتقل کرنا جبر نہیں ہے اس صورت میں - یہ دوسرا مقدمہ اس میت کے خاندان کا مدفن ہو سکتا ہے۔ (۲) منتقل کرنا یا قیام کرنا بھی وہی صورت نہیں (۳) مستحکم میت و خیمہ خاں جائز ہے اپنے گھر میں۔

۱ ۲ ۳ وَلَا تَسْأَلْنِي عَنِ الْبُيُوتِ وَنَرٍ مِّنَ الْحَيْرِ وَحَدِيدٍ لَّيْ قَدِ انْجَحَدَ كَرَحَارٍ وَارْحَمِ وَسَلِّمْ - مَعْرِفِ عَدِ الْوَر

لدر المختار: باب صلاة الجنائز ٢ ٢٣٤-٢٣٥ ط معيد

٢ : وكذا لومب في غير بلدة بسحب بركة فان نقل الي مصر احر لاسي بده هده باب لجابر فحصل في مكنس والدفع والنقل من مكان الي آخر ١ ١٦٧ ط كونه)

والدفن والنقل من مكان الى آخر ١ ١٦٧ ط كونه)

(د) سہ ماہی پانچ سو چالیس لاکھ روپے سے زائد کی شرح پر مقرر کیا گیا ہے۔

دیکھ سکتی ہیں (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

میت کو جلانا جائز نہیں

(المجمعیت مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۱ء)

(سوال) میں نے اخبار المجمعیت مورخہ ۲۰ جولائی ۱۹۳۱ء میں یہ خبر پڑھی کہ ترکی میں مردے جلانے جا رہے ہیں اور قانون پاس ہو گیا ہے کیا یہ خبر سچی ہے؟ اور کیا مذہب اسلام کی روتے یہ قانون درست ہے؟
(جواب ۴۸) یہ خبر ابھی تصدیق طلب ہے مسلمان کے لئے میت کو دفن کرنے کے بجائے جلا کر اسے خواہ مرض وبائی کے عذر سے ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہئے

(المجمعیت مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) امر یہ میں جو امر تین دن تک ہیں ان میں سے جب کوئی فوت ہو جاتا ہے تو دفن کے وقت وہ لوگ جس میت کا پہلو قطب کی طرف رہا ہے اسے درمیان کا جنوب کی طرف بعض کا شمال کی طرف ان کے خیال میں کوئی تفریق نہیں ہے مگر میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ اگر کوئی مسلمان فوت ہو تو اس کا چہرہ اس طرف اُٹھنا چاہئے؟

(جواب ۴۹) مسلمان میت کا منہ قبر میں قبے کی طرف رکھنا چاہیے جن سطحوں میں قبلہ مشرق کی طرف ہے وہاں میت کا سر جنوب کی طرف اور پاؤں شمال کی طرف کر کے قبلہ رخ کر دینا چاہئے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

اجرت لیکر کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا

(المجمعیت مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) یہاں پر بعض مسلمان اجرت یا تحائف پرست پرستوں مشرک میت کی قبر پختہ پتھروں یا مینوں کی

۱۔ یہ حدیث شریف میں نہیں آئی ہے بلکہ یہ روایات عن احمد بن حنبل کتاب التہجد و عہدہ مسنونہ
فصل من ام مکوم و دانت بعد ان مررہ بالحجاب فقال احببتہ ففعل رسول اللہ ﷺ لیس عمی لا یصور ولا
یعرف فقال النبی ﷺ افعلا وان سمعتم تصوراہ بودود کتاب التہجد باب فی قولہ تعالیٰ و من لم یصور
بعصص من ابصارہن ۲/۲ ط سعید

(۲) کتاب التہجد باب التہجد فی قبریں نہیں ہے بلکہ یہ روایات عن احمد بن حنبل کتاب التہجد و عہدہ مسنونہ
فصل من ام مکوم و دانت بعد ان مررہ بالحجاب فقال احببتہ ففعل رسول اللہ ﷺ لیس عمی لا یصور ولا
یعرف فقال النبی ﷺ افعلا وان سمعتم تصوراہ بودود کتاب التہجد باب فی قولہ تعالیٰ و من لم یصور
بعصص من ابصارہن ۲/۲ ط مکتبہ امدادیہ ملتان

۳۔ موضوع فی القبر عنی حمہ الاسد مسند احمد بن حنبل کتاب التہجد و عہدہ مسنونہ فی القبر و لدن ۱/۱ ط مکتبہ محدثہ

نات میں قیام پٹے مسکن کے بجانب نہیں، اور جس مندر بھی برمالوگوں کے بناتے ہیں؟
(جواب ۵۰) یہ ضروری نہ ہو تو نہیں مگر اس میں بہت ہے اس لئے احتیاط کریں تو اچھا ہے۔
نہایت اللہ کا نیکو

دفن کے متعلق دو غلط فہمیں

(سوال ۱) (۱) جس وقت کہ قبر میں مٹی، ال برہاتوں و نہ تو پونچھنا چاہیے نہ اٹھانا چاہیے (۲) یہ کہتے ہیں کہ جس جنازے کے ساتھ جاتا ہو جب تک اس دفن کر کے فرش نہ ہو جائے اس وقت تک اس اور سری جگہ جا کر فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے چاہے قبر کے تیار ہونے اور جنازہ کے دفن ہونے میں مٹی ہی ہو۔
(جواب ۵۱) (۱) مٹی و غیر باتر و پونچھنا یا سونے میں شرعی ممانعت نہیں ہے (۲) یہ بھی غلط ہے۔
یہ جنازے کے ساتھ جانے کے بعد اس دفن کے پتے کی وضاحت کر کے اس کے ساتھ فاتحہ پڑھنے کے لئے قبر میں آکر اور سری میت کے ساتھ فاتحہ پڑھنے یا اس دفن میں شریک ہو جانے یا اپنے کام میں مشغول ہو جانے میں کوئی نہ نہیں۔ مگر نہایت اللہ کا نیکو

دفن و دفن کے متعلق چند مسائل

(سوال) جس وقت کہتے ہیں۔ (الف) دفن کرنے کے بعد قبر کے سر ہانے و رپوں کی جانب ٹھکانا اٹھ کر رکھ کر اول و آخر سورہ بقرہ پڑھنی چاہیے اور جو اٹھ رہے اس کو برا کہتے ہیں (ب) جب میت کو دفن کر چھیں تو میت کے گھر والوں کو چاہیے کہ واپسی میں جب آئے ہیں تو تھوڑے سے دین نہ خریدیں (ج) جنازے کی نماز پڑھا کر، عامانگی چاہیے ورنہ بے عار نماز ہوگی اور ٹولہ کم ہوگا (د) جنازے کی نماز کے لئے غن کے ساتھ نماز بھی خریدنی نہ دینی ہے ورنہ بغیر نماز کے ثواب کم ہوگا اگرچہ نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے (و) مرنے کو کفنا کر اس کے کفن میں عمد نامہ رکھنا ضروری ہے اگر دفن میں نہ رہیں تو قبر میں رکھنا ضروری ہے۔

(جواب ۵۲) (الف) سورہ بقرہ ہاں، آخر تو پڑھنا ثابت ہے (ب) مگر انٹلی رکھ کر پڑھنے کا ثبوت کسی کتاب میں میری نظر سے نہیں مگر البتہ معمول ہزاروں کا انٹلی رکھنا ہے جو نہ اس پر نہ ف معمول ہزاروں

۱. فیوہی و حار عمیر کسہ فی فی لحاہ و لہ حرمہ بعد فی الکعبہ و عمیر ہ لا یس نہ لہ لا معصیہ فی عس
عمیر و رد اسحار کتب لحصر و لاحہ فی السع ۶ ۳۹۱ ط سعید
(۲) یہ ناکہ قبر اور میت سے اس کا کوئی تعلق نہیں

۳. عن سی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم من سجد الحارۃ حتی یصلی علیہ لہ فیراط و من سجد حتی یصلی کر نہ
فیراط (بحاری کتاب الجنائز باب من انظر حتی یدفن ۱ ۱۷۷ ط سعید)

۴. وکان اس عمر بسحب ال نمرأعی لفر بعد الدفی و سورہ البقرۃ و حتمہا، رد المحتار باب صلاہ الجنائز
۲ ۲۳۷ ط سعید

کذا و کذا فیفعلون فحصر ہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فوالدی لا
 له غیرہ لقد حنتم مدعۃ طلما او لقد فقم اصحاب محمد ﷺ علما (محالس الابرار)
 حضرت عبداللہ بن مسعود کا ان ذمیرین کو منع کرنا صرف اس وجہ سے تھا کہ اس وقت وراں طرح باب کہ
 ذکر اللہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں تو ان ذمیرین کو اس کا کیا حق تھا تلقین بعد الدفن اس میں
 شک نہیں کہ ایک طریقہ مسنونہ ہے لیکن اس کی صورت وہی ہے جو شریعت نے بتائی ہے اذان اس میں
 داخل نہیں صرف تلقین بعد الدفن کے ثبوت اور اذان کے ذکر اللہ و ذکر رسول اللہ ہونے سے یہ ثابت
 نہیں ہو سکتا کہ اذان تلقین کے لئے ہوتے ہیں اس کے بعد غی و نقل صرف پیش کرنے کی ضرورت
 ہے یہ کہنا کہ قبر پر اذان دینا سوال نمبر ۱۱ کے وقت نافع ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ شریعت سے
 نفع پہنچنے کا کچھ ثبوت ہو اذان ایک خاص ذکر شرعی ہے نہ صرف تلبیہ کے ثبوت سے اذان پوشا ہے بلکہ
 ایسا ہی ہے جیسا کہ معدن معانی قبرین تلبیہ کے ثبوت سے کوئی استدلال کرے و رعت نماز متصل قبر
 بعد الدفن مقرر کر دے یا نہیں جو ہر مستند نے اذان قبر کے لئے تراشی ہیں کوئی نماز میدینے
 لئے اذان مقرر کرے یا نہ میں کفر ظلم لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ کہن مقرر کرے وغیرہ
 حدیث اذ ارایسم الحریق فکبروا سے امر پتہ ثابت ہے تو نہ فاس قدر کہ جس وقت آگ سے توبہ
 ہو اور تلبیہ سے آذان بھی مراد لے لی جائے تاکہ اذان قبر کے لئے یہ حدیث یونکر و مل ہو سکتی ہے یونکہ
 وہاں کوئی شخص ظاہر آگ نہیں دیکھتا اور اگر عذاب قبر و حکم حریق مان بھی میں تاہم میت مسلم کے ساتھ ایسا
 نہیں طوا المسلمین حیرا کے منافی ہے اذان دعائے عمل صالح ہے سب اجابت دعائے حاجت و حاجت
 میت کو دفع ہے غم و ہم کو دفع ہے سبب نزال رحمت ہے یہ سب پتہ تہی تلقین قبر پر جائز ہونے سے
 ثبوت ضروری ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اذان میدینے کا جائز ہو آخر میدینے کی اذان میں بھی توبہ نہ ہی متصل
 باتیں پائی جاتی ہیں پھر اس کو ناجائز کہنے کی وجہ اور اس ترجیح بد مرتج اور کا یہ سبب ہو سکتا ہے و ما
 اعلم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ تاجما نیوری مدرس مدرسہ امینیہ ذہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر بانگ دینی جائز ہے یا ناجائز المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پٹنہ مہدی
 خاں صاحب (ضلع کامپور) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء
 (جواب ۵۴) قبر پر اذان منہدعت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

۱۔ مجلس سیر ۱۸ ص ۱۵۶ صبح در لاساعت کبر حی
 ۲۔ المطالب العالیہ بروائد المسابید العنایہ باب لتکبیر ۲ حدیث ص ۳۴۲ ط مکہ محرمہ کتب تصدعہ نکیر
 سعیدی ۲۹۶ ط دار الکتاب بیروت (۳) یہ حدیث نہیں ہے بلکہ یہ حدیث تالیف ہے جو اس کی اصل میں
 (۱۴) یکمیں - نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

(جواب دیگر ۵۵) دفن کے بعد قبر پر اذان پڑھنا نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ
اماموں سے اس سے یہ فعل بدعت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ ناہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان پڑھنا سنت متواترہ میں سے ہے یا امور محدثہ میں سے اور یہ
تاریخیں ہا قبل بدعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۰۰۰ فیروز خان (ضلع جہلم) میرپور، ناہلی
۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۵۶) میت کے دفن کے بعد قبر پر اذان پڑھنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین اور تالیفین
اور محدثین کے زمانے میں مروج اور معروف نہ تھا نہ آقا کے وہ جہاں نے اس کا حکم دیا نہ کسی صحابی یا تابعی یا
امام مجتہد نے اس کی ترغیب دی نہ کتنی فقہ میں اس کی کوئی تائید ملتی ہے نہ ہاں بعض شافعیوں نے یہ فرمایا ہے کہ
نماز کے سوا ان مقامات میں اذان جائز ہے ان میں میت و قبر میں تاریک وقت کی اذان بھی شامل ہے بہر حال
اذان حد اذان کا ثبوت اتنا قوی نہیں کہ اس کو سنت قرار دیا جائے اس سے تاریخ و بدعت مرنا جاتا ہے اور
سنت نہ ہے بلکہ اس کو ترک کرنا سنت ماثورہ ہے زیادہ قریب ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ ناہلی

(جواب دیگر ۵۷) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا کتنی مذہب میں کہیں مذکور نہیں بعض شافعیوں نے
پنی کتابوں میں ایک قول ضعیف کے طور پر اس کو ذکر کیا ہے اور یہ یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام
کے زمانہ میں اذان علی القبر مروج و معمول نہ تھی پس اذان نہ دینا قریب بدعت ہے اور اس و ایک ضروری امر
قرار دینا بدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ ناہلی

دفن کے بعد کی چند رسومات

(سوال) میت سے فراغت ہونے کے بعد جو رسومات حاضری لگانے کی ہے اور سوگم پھوں کرنے کی ہے ان
رسومات میں تمام برادری اور کنبہ و اول کو جمع کر کے کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اور جو قومی نمائندے ہیں وہ سرکاری
کھانا اپنے گھر تک لے جاتے ہیں اس میں یتیم اور یتیمہ کی حق تقانی ہوتی ہے اور اگر متوفی غریب ہے تو بھی
قرض لے کر صرف کیا جاتا ہے جس کا بار یتیم پھوں پر پڑتا ہے اور طباق کھانے کا بھر کر قبر پر رکھ دیا جاتا ہے اور
چالیس روز تک اس کے عزیز بھائی سوگوار ہونے کے کسی کی شادی میں شریک نہیں ہوتے یہ جملہ رسومات
بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟

(جواب ۵۸) میت سے فراغت کے بعد بہت سی رسمیں مروج ہیں اور ان میں سے اکثر رسمیں خلاف
شرع ہیں مثلاً حاضری لگانا دن معین کر کے پھوں کرنا برادری کو جن میں امیر غریب ہر طرح کے لوگ

شامل ہوتے ہیں کھانا، پینا اور قوی نما بندوں و سرور کی کا حصہ دینا مشقہ کہ ترکے میں سے یہ تمام خراجات
برنا موت کے بعد میت کے عزیزوں کا چالیس روز تک کسی شاہی میں شریک نہ ہونا یہ تمام رسوم ناجائز اور
بدعت ہیں ترکہ کے مستحق وارثوں میں ہر کوئی ہابلق ہو یا ولی موجود نہ ہو یا تمام باغ وارثوں کی رضا و ہمدی نہ
ہو تو اس میں سے یہ فضول اخراجات و خیرات وغیرہ دے گا بھی کسی اختیار نہیں ہے۔ حق تعالیٰ تعالیٰ
مجید میں فرماتا ہے کہ جو وہ قیموں کا مال کھا جاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتے ہیں۔ یہاں
قاب کے لئے صدقہ خیرات برنا اچھی بات ہے۔ مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ تو مال قیموں اور
مافوق کا ہو اور نہ خلاف شریعت رسوم کی پابندی کے ساتھ یہاں تک کہ برباد ہوں و مجبور نہ ہو کہ وہ قرض
ادار یا گریز وری و حاکم میں ورنہ نہ طعن تشنیع کرنا سخت گناہ کی بات ہے۔ مگر کفایت اللہ غفر لہ
مدرسہ امینیہ دہلی احقر مظہر الدین غفر لہ

دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے

(المجمیۃ مورخہ ۳۱ نومبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) میت و دفن کرنے کے بعد قبر پر دفن دینا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۵۹) قبر پر میت کے دفن کے بعد اذان سن آنحضرت ﷺ نے تعلیم نہیں فرمایا نہ صحابہؓ اور ائمہ مجتہدین نے اس کے متعلق کوئی ہدایت دی نہ حضور ائمہ مجتہدین اور صحابہؓ اور ائمہ مجتہدین کے زمانے میں اذان ہو اس لئے یہ فعل سنون اور مستحب نہیں ہے اور اس کا رواج ائمہ مجتہدین نے نہ لیا نہ ثابت ہے۔

ہیت کے ساتھ غلام قبرستان ہے جانا اچھا نہیں

(الجمعية مورخه ۲۸ فروری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) یامیت کے ساتھ قبرستان واناچ وغیرہ کے جاہل غریب کو تقسیم کرنا مذہب سے ہے؟
 یہی تقسیم کرنا چاہیں؟ (۲) یاموے (مرے ہوئے) کو بے نام سے دھمکے دینا چاہیں؟

١ و يكره ايجاد نصيبه من الصدقه من قبل المالك لانه يشرح في السرور لا في السرور و هي بدعه مستفحده و هي
لامعه حمده و من ماحده نسيان صحيح عن جابر بن عبد الله في كمال الاحتجاج الى اهل البيت و ضعيف لصدقه من
ساحه فني لثوبه و يكره ايجاد صدقه في اليد و ليس و ليس و لا سيما اذا كان في يد غيره صدقه و
و ما كان ذلك فلا من في حرمه و عده رد بحد باب صلاة الخبير مضطرب في كراهة نصيبه من
اهل البيت ٢/٢٤ ط سعيده

(٢) ان الدين يا كلون اموال اليتامي طلما اما يا كلون في بطونهم نارا : النساء ١٠

۳ رب خود طلوعی لایق شفاء کما حسنه بد نسیح در باب صلوات جاری مضرب فی کراهه الضم و فی الهم

٢٠٤٠ ط٢٠٤١ هـ

(۴) انجیلیں صفحہ ۶۵ و ۶۶ نمبر ۴

نہ دینی ہے

(جواب ۶۰) قبرستان میں نہ وہ فیہ مے بنا رہے نہیں بدھ کے جتنا چاہیں نہیں کہ پر ہی فقر اور مساکین و تقسیم کر دینا بہتر ہے کہ یہ صورت زیادہ نوازش سے اور بے ایساں ثواب تو مستحسن ہے لیکن وہم ستم چہلم و غیرہ دینی نہیں سب و نعمت سب ہوئے صدقہ کر کے میت کو ثواب بخش دیا جائے۔ "محمد کفایت مدد کان اللہ"

فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت

حدیث اذا فقولوا حیرا سے میت کے لئے اجتماعی پر استدلال درست نہیں
(سوال) قال رسول الله ﷺ اذا حصرتم المریض او الميت فقولوا حیرا فان الملك یوسون علی ما تقولون ۱۰ مرقوم حدیث سے میت پر دعا کرنا قبل، فن جمع ثابت ہوتا ہے یا فوافوا
(جواب ۶۱) جمع کے سیغے میں اگر مخاطب عام مومنین ہوں کوئی معین جماعت نہ ہو تو اس میں فعل کے اجتماعی یا انفرادی کیفیت پر ادا کے جانے سے کوئی تعرض نہیں ہوتا اور اگر مخاطب کوئی خاص جماعت ہو اور کوئی قیید موجود ہو کہ سب کے ایک ہی وقت میں ایسا فعل مقصود ہے سب کو اجتماع پر ادا کرنا ہوتا ہے ورنہ نہیں حدیث مذکورہ فی سوال میں خطاب عام مومنین کو ہے ہذا ان کا مفہوم صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان جب کسی مریض کی عیادت یا کسی میت کی تجہیز و تکفین میں جائے تو اسے چاہیے کہ کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے جو پتھر سے وہ مریض کی بھائی نہایت تسکین یا میت کی مغفرت یا آخرت کے فیوض سے بہت بڑھتی ہوئی میت کے دعا مانگنے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں تمہاری اچھی دعاؤں پر آمین کہیں جائے اور ایک ہو یہ زیادہ بھی ہوں تاہم ان کے لئے قصد اجتماع کا حکم حدیث میں نہیں یہ دوسری بات ہے۔ اتفاق اجتماع فی الدعاء جو ہے تو مضائقہ بھی نہیں حدیث مذکورہ فی سوال میں جو حکم ہے ایسا ہی ہے جیسا ان احادیث میں ہے لقولوا موتا کہ لا الہ الا اللہ یعنی قریب الموت اشخاص کو لا الہ الا اللہ کی تلقین دینا ہے کہ ان کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہر شخص کو بتائے کہ یہ حکم ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن جب مقصود حاصل ہو یعنی ایک شخص میت کے سامنے کلمہ پڑھ رہا ہو تو محض ان وجہ سے کہ قہراً جمع کا صیغہ ہے تمام مضمین سے تلقین کرانا اور قریب الموت شخص کے سامنے کو پریشان کرنا محض نادانی اور جہالت ہوں

۱ وقل ایضا ویکرہ اتحاد لفظہ من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور وفي البراریہ بکرہ اتحاد لفظہ فی لبوہ لاوب والکلب و بعد لاسوع وقل الطعام الی القبر فی السوسہ وفيها من کتاب الاستحسان وان یحد صعد للفقیر، کان حسبہ واصل فی دلت فی المعراج وقل هذه الافعال کنها للسمعہ والربا فیحضر عنہا ورد سحر باب صلاہ الحابر مطلب فی کثرہ لفظہ من اهل الميت ۲ ۲۸۰ ص سعید
۲ مسلم شریف کتاب الحابر فصل فی نفس المحصر بلائہ لا اللہ ۲ ۳۰۰ ط سعید
۳ مسلم شریف کتاب الحابر فصل فی نفس المحصر بلائہ لا اللہ ۲ ۳۰۰ ط سعید

یونہی اس سیغہ جمع سے اجتماع تو پیدا ہوا تھا کہ اب فی فعل اکتلین بھی مقصود نہیں ہے بلکہ محض وجود تکتلین
مطلوب ہے اسی طرح حدیث اقروا سورۃ یس علی موتاکم (روہ احمد) ۱ میں اقروا سیغہ جمع
ہے لیکن یہ مقصود نہیں کہ تمام مسلمانوں یا تمام حاضرین کو یہ حکم ہے کہ وہ جمع ہو کر سب کے سب یس
پڑھیں اور قریب اموت کو تکلیف دیں اسی طرح حدیث اعلسوا سماء وسدر ۲ (متفق علیہ) میں یہ
مقصود نہیں کہ تمام حاضرین جمع ہو کر غسل دیں اسی طرح حدیث اد کروا محاسن موتاکم و کھوا عن
مسوویہم ۳ (رواہ اتہ مدی) میں یہ مقصود نہیں کہ میت کے محاسن بیان کرنے کے لئے اجتماع ہو اور
سب اس کے فضائل بیان کر رہا ہو یا یہ ان سب احادیث میں جمع کے سیغے میں ٹکر چونکہ مخاطب عام
مؤمنین ہیں اس لئے ہر واحد پر یہ نوبت اور نہیں کہ اس وجہ فعل مقصود ہے تو ہاں نہ ف ایک
شخص کا فعل بھی کافی ہے اور نہیں اکتب فعل بتانا اور ہر شخص سے اس کی طلب مطلوب ہے اس میں بھی
اجتماع کا قصد، اہتمام مراد نہیں جیسے اد کروا محاسن موتاکم میں ہاں جب مخاطب کوئی جماعت معینہ ہو
اور ہر شخص سے ایقان فعل ایک خاص زمانے میں مقصد ہو تو ہاں اجتماع کا ثبوت ہو سکتا ہے جیسے بعد فتن
تورنی ویر ٹھہر کر آنحضرت ﷺ کا حاضرین سے فرمانا کہ استعمر والا حیکم واسالوا لہ التست فہ
لا یسل ۴ یعنی اپنے بھائی کے سے تم استغفار اور سوال تثبیت کرنا یونکہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے
ظاہر ہے کہ یہاں مخاطب حاضرین کی ایک معینہ جماعت ہے اور سب سے فعل استغفار اسی خاص وقت میں ہو
وقت سوال غیبیہ کا ہے مطلوب ہے اس لئے اس میں تو اجتماع کا ثبوت ہے کہ سب نے مل کر ایک وقت میں
اسامی کرچہ یہ اجتماع بھی قصد اجتماع اللہ عام نہیں ہے مگر نفس و اجتماع ثابت ہے اور یہی معمول و متورث
ہے لیکن حدیث مذکور فی اسماں و اجتماع سے کوئی تعلق نہیں۔ واللہ اعلم

حدیث استعید و اباللہ سے میت کے لئے دفن سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں

(سوال) مشکوٰۃ شریف ۱ باب ما یقال عند من حضرہ الموت) عن البراء بن عازب قال حرقہ
مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ رجل من الانصار فانتھینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ
فجلسا حوله کان عن رومنا الضیر و فی یدہ عود ینکت بہ الارض فرفع فقال استعید و اباللہ

- ۱ مسند احمد حدیث معقل بن بشار ۲۶۵ طبروت لفظ اقروا علی موتاکم یعنی تم
- (۲) بحاری کتاب الحائز باب الحوض للمیت ۱۶۹ قدیمی، و مسلم کتاب الحائز فصل فی غسل المیت و بر
۳۰۴، ۱ ط قدیمی
- (۳) ترمذی شریف کتاب الحائز ۱۹۸ ط سعید
- ۴، بوداؤد شریف کتاب الحائز باب الاستغفار عند القبر للمیت ۱۰۳، ۲ امدادیہ مداد
- ۵، مشکوٰۃ کتاب الحائز باب ما یقال عند من حضرہ الموت ۱۴۲ ط سعید و مسند احمد حدیث براء بن عازب
۲۸۷ ط المکتب الاسلامی بیروت

من عذاب القبر مرتین او ثلثا الحج اس حدیث سے پتا چلتا ہے کہ ثابت ہوتا ہے یہ فرقہ اور اس حدیث سے قبل، فن پتا چلتا ہے ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۶۲) هو الموفق حدیث مذکور یک طویل حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے زندہ مومن اور کافر کے ذریعہ روح کے حالت مفصل بیان فرمائے ہیں اور بعد مفارقت من ابدن کے جو حالت کہ مومن اور کافر کے ساتھ پیش آتے ہیں نہیں بیان فرماتے اور عذاب قبر اور اس کی کیفیت بیان فرماتی ہے اور چونکہ فن میت میں یرتقی (جو اشارہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے) اور وہ جمع تھے اس سے اس وقت کے من سب حضور اکرم ﷺ نے انہیں نصیحت کرنا من سب خیال فرمایا اور چونکہ عذاب قبر ایک خوفناک چیز ہے اور ہر شخص کو اس کا خوف ہونا چاہیے اور اس سے بچنے کی اطلاع کرنی چاہیے اس لئے حضور ﷺ نے تمام حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ استعیدوا لله من عذاب القبر یعنی عذاب قبر سے خدا ان پناہ مانگتے رہو یہ مقصود نہیں کہ تم سب اس وقت مل کر عذاب قبر سے پناہ مانگو اور اس حدیث میں وہی ایسا مذکور ہے جو ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس مردے کے لئے عذاب قبر سے پتنے کی دعا منقوانی مقصود ہے جس کے دفن میں سب حاضر ہوئے تھے کیونکہ خاص اس کے لئے تو عذاب قبر سے پتنے اور تثلیث کی دعا بعد انراغ من ابد فن آپ کر کے والے ہی تھے نیز اس کے لئے دعا کرانی مقصود ہوتی تو لایحیکم یا ان تم سے اور وہی الفاظ فرماتے ہیں حدیث مذکورہ فی اسوال کا مطلب یہ ہے کہ عذاب قبر ایک عذاب ہے اور سخت چیز ہے اس سے تم سب پناہ مانگو اور اس کے لئے دعا کرنا بھی کرنا چاہئے کہ خاص اس مردے کے لئے عذاب قبر سے پتنے کی دعا کرنا مقصود تھا (اگرچہ یہ مطلب سیاق حدیث اور آنحضرت ﷺ سے میل کے موافق نہیں) تاہم خاب ہے کہ ان کا یہ اجتماع غرض دعا نہ تھی دفن کے لئے حاضر ہونے کے لئے فن میں یرتقی اس کے آنحضرت ﷺ سے دعا کرنا مقصود تھا آپ نے فرمایا کہ تم سب عذاب قبر سے پتنے کی دعا کرو اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ سب ایک ہی دعا کہیں اور ایک ہی مرتبہ دعا کریں بلکہ سب تمہارے جیسے رہیں ہمارے خود دعا استغفار کرتے رہیں پس اس حدیث سے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے کے جواز پر تدال کرنے کی و شش فضول ہے والتفصیل فی رسالتنا دلیل الحیرات و خیر الصلات - واللہ اعلم بالصواب -

میت کے لئے اجتماعی دعائیں نہیں بجا قصد اجتماعی صورت بن جائے تو مضائقہ نہیں
(سوال) فی سس ابی داود کان السی یرتق ادا فرع من دفن لمیت وقف علی قبرہ وقال استعفروا لایحیکم واسالوا اللہ له التثیت الحج مرقومہ باحدیث سے معذرت مانگنا جمع ثابت ہوتا ہے یا فردا فردا ہو تو جواز

(جواب ۶۳) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ دفن ہوتے تھے۔ یونہی دفن سے فرسخ نہ ہونے کے بعد، اپنی آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ اپنی میں پہنچے تاخیر، وقف فرماتے تھے اور میت کی تحریر و مغفرت کی خواہش فرماتے تھے اور حاضرین وہی اسی وقت دفن ہونے کا حکم دیتے تھے۔ یونہی فائدہ الای یسئل، اس کا قرینہ ہے پس تمہاری، یہ سب کا وقف ہونا اور حاضرین وہی اسی وقت دفن، استغفار کا حکم فرمانا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سوال نمین ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماع ہوتی تھی اور یہی معمول و متواتر ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع ہوا اس حدیث سے ثابت ہے، ہذا قصد مدعا یہ ہے بھی نہیں بلکہ اجتماع قصدی دفن سے ہے اگرچہ یہ سبب مورثہ ہو، اس وقت دعا بھی اجتماعی طور پر ہو گئی۔ واللہ اعلم

موت کے بعد تلقین کو بدعت نامہ درست نہیں

(سوال ۱۰) بارہ مسئلہ تلقین موتی حد دفن - تحریر نامہ مولوی عبدالمعین صاحب مکتبہ فیضان الدین، قندھار، از دست مفتی اعظم ہند، دارالحدیث، ۲۸ نومبر ۱۹۳۱ء

مربی جناب مولوی عبدالمعین صاحب دایم مجدد نامہ - السلام علیہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عنایت نامہ موصوفوں، آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مدرسہ مینیہ کے ناب مفتی مولوی حبیب الرحمن صاحب کا تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتویٰ میں مولوی صاحب موصوف نے تلقین حد دفن و مشرور و مستحب صاحب آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ ناب مفتی صاحب بدعتی ہیں یونہی ظاہر الروایۃ میں لا یصل بعد الدفن موجود ہے۔

(جواب ۶۴) جواب عرض ہے کہ میں نے ناب مفتی صاحب سے معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے یہ فتویٰ صاحب آپ کا عنایت نامہ موصوفوں پر میں نے مسئلہ پر غور یا تو میرے خیال میں تلقین و مشرور و مستحب مستحب بدعتی ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ یونہی تلقین حد دفن کو بدعت نہیں سمجھتا۔ آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ ظاہر الروایۃ میں لا یصل بعد الدفن صاحب نے اول قویہ الفاظ ظاہر الروایۃ کے اس جملہ سے آپ نے نقل فرمایا ہے جس جملے میں دوسرے بصورت تشبیہ یہ بھی لازم نہیں کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہمیشہ بدعت ہی ہوا کرے۔

(۱) تالی نے در مختار کے قول پر ولا یصل بعد نہجیدہ یہ لکھا ہے ذکر فی المعراج (۱) طاہر الروایۃ ۲ اور اس کے بعد خبر یہ اور کافی سے یہ بھی نقل کرنا لکھا ہے کہ ان ہذا علی قول السعوط اما عند اہل السنۃ و لیساعہ و الحدیث ای لقوا موتاکم لا الہ الا اللہ محمول علی

حقیقتہ - ۱۱۱

(۲) فتح القدیر میں ہے واما التلقین بعد الموت وهو في القبر فقیل يفعل لحقیقة مارویا و نسب
الی اهل السنة والجماعة و خلافاً الى المعتزلة و قيل لا یؤمر به ولا ینهی عنه - (۳)
یہ کی میں ہے واما التلقین بعد الدفن فقیل يفعل لحقیقة مارویا و قيل لا یؤمر به ولا ینهی عنه
اور اگر آگے سے ہے واما لا ینهی عن التلقین بعد الدفن لا به لا صرر فیہ بل فیہ یقع فان المسب
یستأنس بالذکر علی ماورد فی الآثار (۴)

(۴) فتح القدیر میں ہے وحسب فلاحیحة الى الاستدلال بالحديث الاخر لقوا موتاكم قول لا
اله الا الله فان حقيقة التلقین بعد الموت وقد اختلفوا فیہ و قولهم انه محار قول لا دلیل علیہ
لان الاصل الحقیقة ہاں ہاں قوی سے معلوم ہوتا ہے کہ ممانعت تثنین کا حکم خاص روایت نہیں ہے
معرفہ اندر ریت کا اس و خاص روایت وہاں بخلاف محال تامل ہے ورنہ اس و معتزہ کی روایت بتنا اور جواز سے
قول و اہل سنت کا مذہب قرار دینا اور حافظ بن ہمام صاحب جرح و تعدیل کا اس پر چوتھ عرض نہ کرنا بلکہ اس
سے خلاف جواز کے قول و ترجیح دینا کو خاص روایت و معتزہ کا مذہب قرار دے کر چھوڑ دینا اور اس کے
خلاف و اہل سنت و جماعت کا مذہب قرار دے کر اس کو ترجیح دینا اور فقہ روایت بتنا لازم آئے گا ورنہ یہ
کہ اس و بدعت قرار دینا اور مشروع و مستحب نہ ہونے کی مدد ملتی تھی یہاں درست نہیں۔

حافظ ابن ہمام نے اس پر طویل بحث کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہاء حنفیہ نے تثنین
بعد الدفن سے منع کیا ہے ان کی ممانعت کا منشا عدم ممانعت موتی کا مسد ہوا ہے اور عدم ممانعت موتی کا مسد
انہوں نے مسد یمن لو حلف لا یکلمہ فلانا فکلمہ بعد موته لا یحتج بہ است اخذ کیا ہے اس سے
شارحہ متجاہز ہے کہ تثنین بعد الدفن کا مسد ظاہر روایت میں نہیں ہے میں نے جو چوتھ عرض کیا ہے اور
بناب کی رائے میں صحیح نہ ہو تو حضرت محمد و امتہ مولانا تھانوی، امت برکاتہ کی خدمت میں پیش فرما کر
حضرت کی رائے سے مطلع فرمائیں و السلام حضرت کی خدمت میں سلام نیاز مند ان عرض ہے۔ محمد
کفایت اللہ غفرلہ

(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مرگے کو دفن کے بعد تلقین جائز ہے کہ نہیں اور اہل سنت و جماعت کا کیا مسلک ہے اور معتزہ

(۱) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱، ۲ ط سعید

(۲) باب الجنائز ۱۰۴، ۲ ط مکتبہ مصطفی النابی مصر

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط سہیل اکیمی

(۴) کتاب الجنائز ۱۸۴، ۲ ط بیروت

(۵) اصول الشاشی فصل فی متعلقات المصوح ص ۳۹ ط قدیمی

بالدعاء اور یوں کہ متصل قبر پر دعا، گناہ کبیرا میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثبات ہے
اور مروجہ کتب احادیث، فقہ و اقوال علماء سے شدت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا یہ فرمان
حق ہے یا نہیں؟ المستفتی حقی، ابو ہاشم یوسف مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۴۸ شہر رگھون (برما)

(جواب ۶۶) میت کے لئے دعاے مغفرت جو بڑا اور مستحسن ہے یہ نیکہ امور و دعاے مغفرت کی سنت
حاجت ہے لیکن دعا ہی مفید ہو سکتی ہے اس کے ساتھ ورنہ مرد موم شامل نہ ہو مواقع مذکورہ فی سوال میں
دعا کا اہتمام کرنا اور بہ ہیئت اجتماع دعا مانگنا آنحضرت ﷺ اور سیدہ کرامہ و تابعین و فضلاء و اہل امامت ثبات
نہیں اور یہ عدم ثبوت محاذ مراءت قوت پاتا ہے کہ ان مواقع میں اس ہیئت و اہتمام کے ساتھ اور محبوب و مستحسن
ہوتی تو ہدایت موصوفین سے نہ ہر منتقل ہوتی لکویہم احرص علی الحضور پس حضرت مانف
ساحین سے منقول نہ ہوتا اس کے اقتضائے کتاب و سنن کی ہے۔

رہی اجازت تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ فقہائے کرام سے نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے میں وہ قول منقول ہیں ایک تو یہ کہ پتھر مضائقہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ نہ کرنی چاہیے۔ ان دونوں قولوں میں تطبیق کی بہت صعوبت ہے کہ منع کرنے والوں کا مقصود یہ ہو کہ دعا دعا کی خاص اہمیت اور نہایت جگہ پر دعا پڑھنا میں مشغول ہو کر تجنید و تدفین میں تاخیر نہ کرنا۔ دوسرے نیز چونکہ شریعت میں میت کے دعا کے مغفرت کا ایک طریقہ مقرر و معمول ہے اور وہ صلوٰۃ جنازہ ہے اس لئے اب کوئی یہ طریقہ ایجاد کرنا اور اسے تحسن بخشنا ویسا حضرت شارح علیہ السلام یہ جہاں پر امام غفرلہ کی جانب تفصیل کی نسبت کرنا ہے وحاشاھم علی ذلك اور اجازت دینے والوں کا محض یہ ہے کہ جس دعا اصل سے مبالغہ نہ ہو تو انہوں نے فی غرہ دعا کا حکم بتایا ہے عرض عوارض سے قبیح نمردن سے ٹکین و آئین حدیث و فقہ پر مبنی نہیں۔ مبالغہ تو مبالغہ مستحب و مسنون چیز تھی عرض عوارض غیر مشرودہ سے ناجائز ہو جاتی ہے اور کسی مبالغہ یا مستحب کا اتنا اہتمام کرنا کہ وہ فرض یا واجب کی طرح ہو جائے اور اس کے تارک کو عین طعن کرنا یہ ایسی بات ہے کہ امور مباحہ و مستحبہ کو غیر واجب و تارک کہیں واضح ہو گیا کہ مواضع مذکورہ فی احوال میں فتیلائے مستحب جھنڈیا اس کے تارک کو عین طعن کرنا بدعت اور ناجائز ہے اور ان دعاؤں کا بایں بیت آنحضرت ہونا یا نہ ہونا کرامؑ یا ائمہ اسلام سے کوئی ثبوت نہیں۔

ماں، فن سے فارغ ہوئے کے بعد متصل زمانے میں مغزات و انبیا کی حدیث شریف میں مذکور ہے۔

(۱) یہ نئی یہ نہایت 'نئی' ہے۔ مرید یہ 'نئی' ہے۔ (مراجہ علی ہامش فاضی حان) کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنۃ ۱۴۵۱ ط (نول کشور لکھنؤ)

١٢، وعن الفضلي لا بأس به البحر نرى كتاب البحار فصل في صفات الحيوان ١٩٧٢ ح ١٢١

٣ لا يقدون لدعي، عند صلوات الحبره لانه دى مروه بر ربه على هامس بعبده فحق في الحبره ٨٠ مكه بحدوده.

٤ من صبر على مر مبدؤ و جمعه عزم و به بعمل بالحرصه فقد احصاه الله لنصارى عن الاضلال فكيف من صبر على بدعه و مكثوا موفات المتابع باب الدعاء في الشهد ٣ ٣٩ هـ مكة الحبيب كونه

نہن ابو وہود میں مروی ہے۔ (الہذا یہ باہر مستحب ہے۔ واللہ اعلم
بتدایہ اہل محمد کفایت اللہ عنہ۔ مدرس مدرسہ امینیہ عربیہ دہلی (اجواب صواب ماجد علی غفرلہ عنہ)

وفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مولانا مہدوی صاحب رحمہ اللہ صاحب مدرسہ دارالعلوم دہلی نے اپنی تصانیف شریعت صمد چہارم میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ وفن کے بعد مردے کو تلقین کرنا اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے (جوہر و) یہ جو آشتیاں میں ہے کہ تلقین نہ کر جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ انہوں نے سب کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا (رد المحتار) حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں "جو تمہارا ولی مسلمان جانی مرے اور اس کی مٹی کے چھو تو تم میں سے ایک شخص قبر کے سامنے اٹھ کر اے یوسف بن یوسف کہ وہ ہے تاکہ ہمیں ارشاد کرے اللہ تعالیٰ پر تم فرما کر تمہیں اس کے لئے ذمہ نہیں ہے ادا کرنا حرجی من الدینا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ص وانک رصبہ باللہ ربنا وما لا سلام دینا و بحمدہ ص بیا وبالقرآن امامہ ص نعیمین ایک اور سے کہا تم پڑھو میں کے چھو تم اس کے پاس یا نہیں ہے وہ اس کی بات سمجھتے ہیں اس پر کسی نے حضور ص سے عرض کیا کہ اس کی مٹی ہمارے معتمد نہ ہو تو فہم یا تو ان نسبت کرے فی الکبر والصیاء فی الاحکام و غیر ہما ص تلقین بدعا اور تلقین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی، لیں اور وہ اپنے پاؤں میں تو مستحب سمجھا جاتا ہے کہ میت سے اس کی قبر کے پاس نہ ہو یہ صحیح ہے یا فلاں قل لا اله الا الله تین بار پڑھا جائے قل ربی الله و دیسی الاسلام و نبی محمد ص۔ ہند عرض ہے کہ مضمون بالا شیخ حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳ عبدالحزیز صاحب فکر و فہم سزا دہلی داریہ اشانی ۱۳۵۲ھ ۲۹ جون

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن صاحب ناب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی) حدیث تلقین موات میں ہے جس سے وراعت کے بھی نقل کیا ہے کیونکہ اہل سنت و اجماع نے لقوا موات کہے حقیقی تلقین نقل کرتے ہیں اور شیخ مال الدین بن الہمام بھی اپنی کتاب فتح القدر میں تاکید کرتے ہیں کہ یہ موات حقیقی معنی ہے۔ درمختار میں ہے وفي الجوہرۃ انہ مشروع عند اہل السنۃ الحج اور رد المحتار میں ہے عند الحدیث ای لقوا موات کہ لا اله الا الله محمول علی الحقیقۃ لان الله یحبہ علی ما جاء بہ الا مار وقدر وی عند علیہ السلام انہ امر بالتلقین بعد الدفن یا فلاں قل لا اله الا الله فی الدفن

۱. استعصر ولا حیکم و مسنودہ کتب و دلائل بشر ابوودود سیرف کتب الجنائز باب لا استعصر عند نصر نسب ۱۰۳ ط مکتبہ امدادیہ ملتان

(۲) رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الدفن ۱۹۱ ط معید

(۳) مرا فی الفلاح علی هامش الطحطاوی باب احکام الجنائز ص ۳۳۹ مصطفیٰ حبیبی مصر

(۴) و ما التلقین بعد الموت وهو فی قبر فضل بفعل لحقیقۃ ماریہ و سب لئلی اہل السنۃ والجماعہ و خلافہ ہی بمعزلہ و قل لا یومرہ ولا یبھی عند فتح القدر باب الجنائز ۱۰۴ ط مصطفیٰ حبیبی مصر

کنت علیہ من شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان الحجة حق والبار حق وان
البعث حق وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وانك رضيت بالله ربا و
بالاسلام دينا وبمحمد ﷺ نبيا وبالقرآن اماما وبالکعبة قسمة وبالمومنين اخوانا اه

وقد اطلال في الفتح في تانيد حمل موتاكم في الحديث على الحقيقة مع التوفيق بين
الادلة على ان الميت يسمع اولا يسمع كما سيأتي في باب اليمس الح ارجو تفتيش بعد
تدقيق غير مروج ہے لیکن اہل سنت وجماعت کے نزدیک شرع مند مستحب ہے۔ فقہ اہلبیتہ حبیب
المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب) (از مولوی عبدالرشید صاحب) اقول والله التوفيق۔ باب خاص روایت میں ممانعت موجود ہے
تاس نو مشروح و مستحب قرار دینا نہ کرنا صحیح نہیں ہے اور ممانعت تفتیش میں بننا صحیح ہے۔ حیات بعد الموت قرار
دینا اس کو معتزلہ کا مذہب اور تفتیش والوں سنت کا مذہب منافی بھی تعجب انگیز ہے کیا وہ اس سے اور کوئی وجہ
نہیں ہو سکتی آپ وجہ تو خواہش قدر کرنے کافی ہے نقل کی ہے وہ یہ کہ اگر وہ بیان کے ساتھ مرآت قوس
لی حاجت نہیں اور اگر (خوبنامہ) نہ پڑھتا تو تفتیش منید نہیں ہو۔ اور شاید شرع بدایہ میں بھی یہی وجہ
لکھی ہے اس کی عبارت یہ ہے وقد روى انه عليه السلام امر بتلفس الميت بعد دفنه و رعموا انه
مذهب اهل السنة والا ول مذهب المعتزلة الا ان يقول لا فائدة في التلقين بعد الموت لانه ان
مات موما فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين اه باقی رہی یہ بات کہ لقوا موتاكم
میں معنی حقیقی مراد کیوں نہیں ہے اس کی وجہ اختراع فہمنا قس میں یہ آتی ہے کہ لفظ موتی سے جس
شرح حقیقی معنی مفہوم ہوتا ہے اسی طرح مجازی بھی مفہوم ہوتا ہے جس اور مجازی معنی لینے سے زیادہ نفع ہے
کیونکہ اس وقت وجہ تعریف کے مختصر (قریب امرک) و از نو التفتت ہونا شوار ہے اور تفتیش سے اس کو
وجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر میں کان احمر کلامہ لا اله الا الله دخل الحجة۔ کا مصداق من
باتا ہے مخالف تفتیش بعد الدفن ہے کہ اس میں بعض نے تو مانی نفع تسیم ہی نہیں یہ جیسا کہ کافی ہے اور
غایہ سے نقل پر پکا ہوں اور اگر وہ نفع بھی تسیم یہاں ہے جو صاحب فتح قدر یہ بیان کیا ہے حق ائین اس
باند مرتب بھی وہ نفع بہت کم ہے اس نفع سے جو مختصر کو ہوتا ہے یونکہ حالت انتظار میں تفتیش مرنا عمل کی
غیب امانت اور عمل جس درجہ منید ہے ظاہر ہے اور محض ائین اس عمل کے مقابل میں کچھ نہیں ہے۔
خاصہ جو با اشل کا یہ ہو کہ موتی سے مجازی معنی ینارائی ہیں ہذا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ

(۱) باب صلاة الجنائز مطلب في التلقين بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۲) وما في الكافي من انه ان كان مات مسلما لم يحج اليه بعد الموت ولا فله بعد يمكن جعله الصارف الح فتح للمدر

باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مصطفى البابی مصر

(۳) باب الجنائز ۶۸، ۲ ط رشیدیہ کوہہ

۴ برودود کتاب الجنائز باب ما نقل عبد المسب من لکلاء ۲۸۸ ط مدد مدین

تامل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس جہ حقیقت مجبور ہے اور مجاز متعارف اور حقیقت مجبور ہے اور مجاز متعارف ہونا خاص ہے یونکہ متعارف مقدم ہوتا ہے۔ کما علم من الاصول اور حقیقت کا مجبور اور مجاز کا متعارف ہونا خاص ہے یونکہ متعین مختصر پر امت کا قائل ہے۔ اس کی دلیل سوائے لقوا موتاکم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجاز متعارف نہ مانا جائے تو متعین مختصر کے سے کوئی دلیل بھی نہ رہے حالانکہ شافعی نے درایہ سے نقل کیا ہے کہ مسند صاحب لا اجماع اور اس کوئی تنفس حقیقت کا مجبور ہونا تسلیم نہ کرے بلکہ یوں ہے کہ مجاز متعارف ہے لیکن ساتھ ہی حقیقت بھی مستعمل ہو اور مجاز متعارف بھی تب بھی صاحبین کے نزدیک تو مجاز ہی مقدم ہوتا ہے۔ بات اہم عظیم کے نزدیک حقیقت اولیٰ ہے۔ اسوان کی طرف سے وہی جواب ہو سکتا ہے کہ متعین مختصر مفید ہے اور متعین میت مفید نہیں اور محض استیناس کا فائدہ مل کے مقابل میں معتد بہ نہیں جیسا کہ پیشتر نیز چنانچہ استیناس متعین پر موقوف نہیں بلکہ تلاوت قرآن اور ان کے بدھان متعین بھی تیناں ہوتا ہے بلکہ مع شای و صول التواب فلا حاحہ الی التلقین الی ہو ادوں میں ایصال اسو اب ہر زیں اور جو اہل علم مان موتی کا انکار کرتے ہیں ان کے نزدیک تو تعذر ظاہر ہے اور جو اہل علم مان موتی کے قائل ہیں وہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت و متعین موتی میں متعذر نہ مانیں گے مگر غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی متعذر ہے یونکہ وہ مطلق مان کے قائل ہیں مان متعذر کا کوئی قائل نہیں ہے اور مقصود مان متعذر ہے پس سب مان متعذر کا کوئی قائل نہیں تو متعین موتی میں حقیقی میت مر دینا با اتفاق متعذر ہے۔ فافہم حتی یستانس بکم الحدیث وهو الموقوف فی حکم السرفوع اور اس روایت کو بطور اشکال بیان کرتے ہیں جس میں حد لد فن کی تصریح ہے تو وہ اگر صحیح ہو تو اس میں یہ احتمال ہے کہ روایت بالمعنی ہو اور یہ سب درجہ توجیہ میں ہے ورنہ اصل مدار اس پر ہے کہ جب ظاہر روایت میں متعین حد لد فن کی ہے جس کا مقتضی غیر مشروع یا مازم غیر مستنون ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے حد ہم مقتدین اس سے احتیاز کی نجاش نہیں خصوصاً جب کہ اس کے خلاف کوئی روایت نہیں ہے جس کو خلاف سمجھا جائے گا جو اب موجود ہے حاصل یہ کہ ہمارے اکابر کے نزدیک متعین حد اموت مشروع نہیں ہے نہ کا ظاہر روایت پر عمل ہے ورنہ ہی قوی ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ تطبیق کے لئے دونوں اقوال میں متعین و تجویز کیا جائے تو بہتر ہے کہ مزید شفع ہو تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ مجاز حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں۔ کما تقرر فی الاصول اور عموم مجاز کی یہاں کوئی صورت نہیں ہے چنانچہ علامہ ابن

۱۔ تم لحقیقہ نواح ثلاثہ متعدرہ و مبحورہ و مستعملہ و فی القسمین الاولین بصر الی المحار بالاتفق و اصول لشاشی بحث الحقیقہ و المجاز ص ۱۳ ط امدادیہ ملتان

(۲) باب صلاة الحناظر مطلب فی تلقین المختصر ۱۹۰/۲ ط سعید

۳۔ لو کتاب لحقیقہ مستعملہ و ن کتاب مجاز متعارف فالحقیقہ اولیٰ عبد ابی حبیمة و عدهما العمل بمعوم المحار اولیٰ (اصول الشاشی بحث الحقیقہ و المجاز ص ۱۴۱۳ ط امدادیہ ملتان)

۴۔ تم الحقیقہ مع لمحار لا یجتمعان و ردہ من لفظ و حد فی حالہ واحدہ (اصول الشاشی بحث الحقیقہ و المجاز ص ۱۱ طبع مکتبہ امدادیہ ملتان)

ہم تحریر فرماتے ہیں ولیس بظہر معنی یعمہ الحقیقی والمجاری الخ اب ایک امر قابل غور اور رہا وہ یہ کہ اگر ظاہر الروایۃ کا محمل یہ قرار دیا جائے کہ تلقین بعد الموت مسنون نہیں اور طہرائی وغیرہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کو باحتیاط پر محمول کیا جائے اور غیب نہیں کہ زمینی سے شامی نے جو تین قول نقل کئے ہیں ان میں سے قول ثالث یعنی لا یؤمر بہ ولا یشی عنہ (۱) کا یہی منشا ہو سوتا ہے اس سے کوئی مانع نہیں لیکن اس زمانے میں تلقین بعد الدفن روافض کا شعار ہے اس واسطے اس کی اجازت نہ دی جائے اور اس کی نظیم فقہ میں موجود ہے کہ باوجود وارد فی اشاعہ ہونے کے منع کی علت شعری فرق ضالہ قرار دی ہے چنانچہ در مختار کتاب الحظر والایمان میں ہے ویجعلہ (ای الحاتم) لبطل کفہ فی یدہ الیسری و قبل الیمی الا انہ تنعار الروافض فیحب التحرر عنہ قہستانی وغیرہ ۔ فقط واللہ اعلم بالصواب کتبہ الحق عبد کریم عفی عنہ از قاعدہ بحران ضلع مظفر کمر مورخہ درجہ باب ۵۰ ۱۳۵۰ھ

(جواب ۶۷) (حضرت مفتی اعظم) تلقین بعد الدفن حنفیہ کے نزدیک معمول و متواتر نہیں ہے اور حنفیہ کے اصول کے ساتھ یہی اہل حق ہے لیکن چونکہ کوئی دلیل حرمت یا رابت بھی نہیں ہے اس سے متاخرین حنفیہ نے منع نہیں کیا اور یہی مسلک کہ عمل نہ کیا جائے اور کرنے والے کو مذمت نہ کی جائے راجح ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ بدرستہ امینہ دہلی

دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) کیا تلقین میت کرائی جائز ہے یا نہیں؟ المسئنی نمبر ۱۸۷۱۸ راجہ فیہ وزخان صاحب (جہم) نیم بمادی اول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۶۸) میت کو تلقین نہ کرنا شافعیوں کا قول ہے حنفیہ تلقین بعد الدفن کے قائل نہیں ہیں در مختار میں ہے ولا یلق بعد تلحیدہ ۱۰ لیکن بعض مشائخ نے تلقین بعد الدفن کو جائز فرمایا ہے تاہم کوئی نہ اسے تو حنفی مذہب کی ظاہر روایت کے موافق اس کا یہ نہیں سمجھتا اور درست ہے ۔ اور اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ (۸) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

(۱) باب الجنائز ۲/۱۰۵ مطبع مصطفى البابی مصر

(۲) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۲/۱۹۱ ط سعید

(۳) ونک الا صر شعرا لروافض ویرکہ اہل السنۃ و علاء السنۃ ابواب الجنائز باب ما یمنع المحصر ۸/۱۷۴ ط ادارة دار القرآن

(۴) فصل فی اللبس ۶/۳۶۱ ط سعید

۵، قبل لا یؤمر ولا یشی عنہ، فتح القدر باب لحدہ ۲/۱۰۴ مطبع مصطفى لابی مصر

۶، باب لحدہ ۲/۱۹۱ ط سعید، ۷، قولہ طاهر رد اب الخ لعل للعلامہ لشیخ فدیسی مدظلہ سادۃ ولا فقد ذکر کونہ طاهر لروایہ للبرجع وایضا فی المحقق السامی تحت قول لحدہ ولا یمنع بعد تلحیدہ ذکر فی السراج نہ طاهر لروایہ فافہم رد المحتار باب صلاة لحدہ مطلب لتلقین بعد الموت ۲/۱۹۱ ط سعید

۸، قبل لا یؤمر ولا یشی عنہ، فتح القدر باب لحدہ ۲/۱۰۴ ط مصطفى السی الحسی مصر

و لقر موضع الفاء (الرهان سرح مواهب الرحمن) و بکرو الاحر و الحسب لا یبها للرسه
والاحکامه و القرم موضع النبی و الفاء (الرهان) و اما نعت النبی ﷺ علما لاندع مثالا ، الا
صحته و لا قرامتیرفا الا سواد و یهی ن یخصص القرم و ن بسی عنه و ان یفعد علیه و قل لا
صلوا الیها لان ذلك درعه ان یجدها الناس معود و ان یقر طوافی تعظیمها بما لیس بحق
فبحر فوا دینهم کما فعل اهل الکتاب و هو قوله ﷺ لعن الله الیهود ، و الصاری انحد و اثور
سایهم مساحد - و معنی ان یفعد عنه قبل ان یلزمه المردودون و قبل ان یطو القرم و
عنی هذا المعنی اکراه المسب و الحق التوسط بین العظمه الذی یقرب الشریک و بین الالهاسه و
یرک النبوا لاقده (حجه الله الباعه ص ٢٨ ح ٢ - و بکرو ساء و دلخص و الا حر و الحسب ،
مدنی الا بحر ص ٤٨) : و عن ابی حنیفه لا یوط القرم الا لضروره و یزاد من یفعد و لا یفعد و ان
فعل بکرو د (کذا فی حاشیه مدنی الاحر بقلا عن الحواشیه یهی ان یفعد عنی لمر و ن
یخصص او بسی عنه رواد احمد و مسلم و یودود و سانی کذا فی لجامع الصغیر
للشیوطی : یهی ان یفعد عنی الشر او یخصص او بسی علیه ، رواد احمد کذا فی کنوز
الحدث للسناری ، فی الحواشیه بکرو ن یزید و اعلى مرات القرم الخارج منه ، بر حادی سرح
محصر الوفیه) و بکرو یطین القرم و یخصیصها و الساء علیها و الکب علیها ، حر هره سرد
، و فی السف کوه ان یکب علیه اسم صاحبه و ان بسی عنه ساء و یقش و یصع و یرفع و
یخصص و فی المصمرات عن النبی ﷺ ان ذل صفی الریاح و فطر الا مطار علی قبر المؤمن
کثرفه لدیونه و یهی عن الا کلل و یخصص اجامع الرمور ،

١ عن ابی لیح لمدنی و ن بسی عنی لا یفعد عنی مدنی سور نه لا مدح ساء لا صبه :
و مسرق لا سور مدنی سور کتاب الحجاب فصل فی سبی عن یخصص ساء و یفعد و ساء علیها ٣١٢
ط قدیمی)

٢. بحر ی سور کتاب الحجاب باب مدکوه من حجاب یسجد علی قبر ١٧٧١ قدیمی
(٣) الحجاب ٢ ٤٩٤ قاهره بغداد

(٤) باب الحجاب فصل فی الصلاة علی المیت ١ ١٨٦ ط بیروت

(٥) باب الحجاب فصل فی الصلاة علی المیت ١ ١٨٧ ط بیروت

٦. بحر باب حرف سور باب مدنی ص ١٩٣ مکتبه اسلامیه لایه - کتاب و مسد احمد ٦ ٢٩٩ ص
سکتب لاسلامی در صادر سور و مسد سور کتاب الحجاب فصل فی سبی عن یخصص ساء و یفعد و ساء
علیه ٣١٢ ط قدیمی و یودود کتاب الحجاب باب فی الساء علی القرم ١٠٤ مدینه مدنی و سانی سور
کتاب الحجاب الریاده علی القرم ١ ٢٢١ ط سعید)

٧. مسد احمد ٦ ٢٩٩ سکتب لاسلامی در صادر سور و کبر یفعد فی حدیث حبر الحجاب الحره سانی
حرف النون فصل فی المناهی ص ١٣٨ ط مکتبه اسلامیه لائل پور
(٨) ١ ١٨٣ ط العالی لکشوری

(٩) باب الحجاب ١/١٤١ ط میر محمد کتب خانه کراچی

(١٠) فصل فی الحجاب ١ ٢٨٩ ط المطبعه الکریمه ببلده قران

سے نکلنے کی خبر بھی دی تھی تاہم اس سے یہ استدلال کی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کہ تمام نجدی اس سے
مصدق ہیں تو یہ نجد میں آن تک کوئی ساحت و بندہ نہیں ہو سب اسی حدیث کے موافق قرآن اشیا میں
افضل ہیں؟ معاذ اللہ! جب کہ یہاں نہیں تو اچھی۔ اس نجد کے اہل و اقوال کی اس امر سے متعجب ہوں کہ
اس حدیث کے اندر داخل ہیں یہ نہیں بدلتے ہیں یہ دیکھنا نہیں چاہتے۔ ان کو نجدی ہیں یا شافعی ہزاری
ہیں یا شافعی نجدی ان کے اہل و اقوال و عقائد وہ دیکھنا چاہتے اور ان کے موافق ان سے بدلتے ہیں۔ اسے قائم
رہنی چاہیے۔

میں جہاں تک مقدمہ جواب ان سے کہتا ہوں میں وہاں میں رہتا ہوں اس سے نہیں ہوں و قلم
خدمت قرار دے کر فائدہ دے کر ان پر خدمت کی ہر چیز داخل دین کا نام نہیں۔ وہ بدستور
نفاذ ہوتا ہے۔ مدرسہ امینیہ دہلی (اجواب صحیح) بدستور عید و اعطاء ہونی محمد میں غنی عنہ مدرس
مدرسہ حسین بخش دہلی شفاعت اللہ غنی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی

تیسرے باب نماز جنازہ

بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) چہ فرماید علمائے دین و مرید مسند کے مزاروں نماز جنازہ بے نمازی کی جائز ہے یا نہ؟
(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا
نہیں؟ بینوا توجروا

(جواب ۷۳) ہر جنازہ بے نماز نماز گزاروں جائز بلکہ واجب است چہ جنازہ مسلم بغیر از گزاروں نماز، ان
بدون روانیست۔ اما عاؤ بزرگ قوم اگر زجر اثر یہ نماز نہ شاند مضرت نہ آید، بجا محمد کفایت اللہ عفا عنہ
مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز بلکہ واجب ہے۔ یونکہ مسلمان میت کو بغیر نماز جنازہ
سے دفن کرنا جائز نہیں لیکن عاؤ بزرگ قوم اگر زجر اثر یہ نماز نہ شاند مضرت نہ آید، بجا محمد کفایت اللہ عفا عنہ
مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

۱۔ وهو فرض علی کل مسلم ذاب حلالا ربعة نعاہ و قطع طریق ولا یسیر ولا یسیر علیہم و کدھن غصہ و
مکدر فی مضر بلا سلاح و حادی حق غمرہ حکیمہ کاسعہ درمختار باب جنازہ ۲۱۰ ص سعید
(۲) جیسا کہ نووی نے کہا ہے و معہ ہر شے نماز جنازہ ۲۱۱ ص سعید و لظاہر منہ منع رحر لعیبرہ عن مثل ہذا الفعل کہ منع عن
الصلاة علی المدیون (رد المحتار باب صلاہ الجنائز ۲۱۱ ط سعید)

کافر کے بچے کا جنازہ جو مسلمان کے زیر پرورش مر جائے

(سوال) ما قولکم ایہا العسء الکرام بعدا اللہ بعلومکم فی رجل کافر وہب ولده الصغیر لمسلم
فکان فی یدہ ولت ایامہ مات فهل للمسلم ان یصلوا علی هذا الصبی ام لا؟ فتون
اجرکم اللہ تعالیٰ

(ترجمہ) یہ فرماتے ہیں اے کرام اللہ سے دعا ہے کہ آپ کی فہم پر اپنا ایک پھونپہ بیٹا مسلمان ہو جائے
یہ تو وہ مسلمان اس کی پرورش اور نگرانی کر رہا تھا پھر اسے کافر بنادیا گیا تو یہ مسلمانوں پر اس کی نماز
جنازہ واجب بنی یا نہیں؟

(جواب ۷۴) اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان من شروط صحۃ الصلوۃ علی المیت ان یكون مسلما
باسلام مستقل کاللعین المسلمین او غیر مستقل بعد احد الا یوں کسی اسلام انور و امد او
بعید احد الا یوں کسی اسلام انور و امد او بعد السانی کسی احدہ المسلمین غورہ فی دار
الحرب فکان عدہ هناك فسات او بعد الدار کسی اسرد مسلم او دمی فاحرحہ من دار
لحرب الی دار الاسلام فسات یصلی علیہ فی جمع تک الصور فہذہ اربع صور یورد دلائل
اما الاول فظاهر ، واما البقی فہی رد المحتار ، و اسلام احد انورہ بحول مسلم بعد سورہ
کان الصغیر عاقلا او لم یکن لان لولہ یمنع حرا لا یوں دنا ایسی

وفی البقی واداسی المسلمون صسان اهل الحرب و ہم بعد فی دار الحرب فدخل انہم
دار الاسلام و اسلاموا فاسوہم صاروا مسلمین باسلام انہم وان لم یحرحوا الی دار الاسلام
انہی ۳

و ما لبالب فہی فی القنوی لعالمگیریہ ، و الصبی اذا وقع فی ید المسلم من لحد فی دار
لحرب و حدہ و مات هناك صلی علیہ بعدا لصاحب الد کہ فی المحيط انتہی
وفی رد المحتار بھلا عن الحر لان فائدہ بعد السانی اسما بظہر فی دار الحرب بان وقع صبی
فی سبہم رجل و مات الصبی بصلی عند تعد السانی انتہی ۵

فت ولا یدہب عدیک ان الحکم باسلام الصبی فی ہذہ الصورۃ مقید بما اذا مدکہ السانی
بفسمہ او یبع من الامام ولم یفق حرا حہ الی دار الاسلام بعد کما ذکرہ للعلامہ لسانی ، عن
شرح السیر الکبیر

(۱) وہی فرص علی کل مسلم حلا بعاہ ، تویر الابصار باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۱۰ ط سعید

(۲-۳) باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید

(۴) باب الحائز الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت نمبر ۱۶۳ ط مکتبہ ماحدیہ کورہ

(۵) باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید

(۶) وہی فی البی سنی و حدہ لا یحکم باسلامہ بل یخرج الی دار الاسلام فقصر مسلم بعدہ انہم لایمذح

(رد لمختار باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۲۹ ط سعید)

واما الرابع فلما في الدر المحتار ولو سبي يدويه (اي يدون احد ابويه) فهو مسلم نعا للدر
اولسني . انتهى وفي كبر الدقيق و شرح لدعبي اوله سبب احدهما معه اي احد الابوين معه
فتي هذه الصور يصلي عليه نعا لاسلام احد ابويه او تبعا للدار - انتهى

بقي ان الصبي اذا نكح بالسيادة بنفسه فما حكمه ؟ قلت ان كان الصبي مميرا بان يكون
اس سبع سنين بعمر اسلامه ولو مات يصلي عليه

قال في رد المحتار - بل هو تابع لاحد ابويه الى اللوغ مالم يحدث احتلاما وهو
مسير كما صرح به في البحر انتهى وفي الدر المحتار او اسلم الصبي وهو عاقل اي اس سبع
سنين صلي عليه لصير ورثه مسلما انتهى - (۱۱)

واذا نكح هذا فاعلم ان الكافر الذي وهب ولده لمسلم او باع منه في هذه الدار لا تصح بيعه
ولا هبته ولا يملكه الموهوب له ولا المستري منه ولا تكون يده عليه يد الملك بل يكون
الصبي عنه حر كما كان قبل البيع والهبة باعنا في دسه لا يورثه الكافرين

نعم لو اسلم احد ابويه او اسلم الصبي بنفسه وهو ممير حكمه باسلامه وصلي عليه ولم يقع
الصريح في السؤال بعدم اسلام احد ابويه او بعدم نكحه بكنمة الاسلام فندا لم نصرح في
الاجواب لكن لا يسكن على المتفق تحريج الجواب

وهذا الذي ذكرنا لا نعلم فيه خلافا بين الامام ابى حنيفة والا مام الشافعي من الحكم بعدم
لصورة على صبي كافر ابواه كافرين ولم يسلم هو نفسه ولم يسب

والله تعالى اعلم وعلمه واتم واحكم كتبه الراجي رحمه مولاه محمد كفاية الله
عمر له ربه وارضاءه -

(۱۰) میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی شرطیں یہ ہیں کہ میت بذات خود مستقل مسلمان ہو جیسے کہ باغ مسلمان
مرد، عورت یا بچہ نہ ہو تو اس کے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جیتا ہو پتہ جس کا باپ یا ماں
مسلمان ہوئی ہو یا قید کرنے والے کی تعینیت سے جیتا ہو پتہ جس کو کسی مسلمان نے دار احب میں قوت کے
ساتھ قید کیا ہو اور وہیں وہ پتہ مر جائے یا دار تعینیت سے جیتا ہو پتہ جس کو کوئی مسلمان یا قیدی قید کر کے دار
نام میں سے آ کر رہا ہو پتہ مر جائے تمام صورتوں میں نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ ان
پروں صورتوں کے احوال ہم بیان کرتے ہیں۔ پہلی صورت تو ظاہر ہے اس کی دلیل کی ضرورت نہیں

۱۔ باب صلاة الحائز ۲۲۹ ۲۔ طبع سعد

۲۔ باب الحائز ۲۲۹ ۲۔ طبع سعد (۱۱) ای مع الصبی علی هذه الصور الخ باب الحائز

۳۔ باب صلاة الحائز ۲۲۹ ۲۔ طبع سعد

۴۔ باب صلاة الحائز ۲۳۰ ۲۔ طبع سعد

میں سے کسی کے اسلام نہ لانے یا خود اس پے کے کلمہ نہ پڑھنے کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لئے جواب میں بھی صاف حکم نہیں دیا جاسکتا لیکن نتیجہ اراتی ہے کہ جو بے ماعبود میں مشغول نہیں ہونے چاہئے۔ بیان یہ ہے کہ میں امام عظیمہ اور امام شافعی کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی وہ بچہ جس کے ماں باپ کافر ہوں۔ وہ فوتی اس نے کلمہ نہ پڑھا ہو اور نہ قید ہو، آیا ہو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ والدین مسلم، علمہ تمہا حکم بتا رہا ہے رحمتہ مودہ تمہا نیت اللہ فخر۔ زہد وارشد

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۷۵) "نہیں" کے نزدیک سورۃ فاتحہ قائلین نیت سے نماز جنازہ میں پڑھنا جائز نہیں ہے۔ عرب نیت سے پڑھنے کی بات تو درست ہے۔ فی العلیسگریہ ص ۱۴۷ ج ۱ ولا یقرأ فیہا القرآن ولو قرأ الفاعل الحدیث سے الدعاء فلا یسبہ وان قرأها سب الدعاء لا یحوز لا یسبہ محل الدعاء دون القراءة کذا فی محیط السرخسی (۱)

کئی میتوں کی ایک ساتھ نماز جائز ہے

(سوال) "تین میتوں کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟"

جواب (۷۶) "تین میتوں کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے۔ ولو اجتمعت الجنائز بحیر الامم ان یسب صبی علی کل واحد علی حدة وان شاء صبی علی کل دفعۃ بالسب علی الجميع کذا فی معراج الدرایۃ (۲) (عالمگیری ص ۷۵ ج ۱)

دست خانہ میں جا کر مذہبی رسوم و آئین پڑھنے پر اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے

(سوال) ایک مسلمان عورت کی کافر کے ساتھ کفر کے رسوم و آئین کے موافق کھانے پینے اور کافر کے ساتھ ان کے دست خانے میں جا کر مذہبی رسوم پوچھا پوچھ کر آ کر بتی ایسی عورت کے مرنے پر نماز جنازہ پڑھنا اور اسے مقبرہ مسلمین میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟ "یہ التوجروا"

جواب (۷۷) دست خانے میں جانا اور دست پڑھنے کے رسوم اور آئینوں و جہدہ کرنا کفر ہے اور چونکہ یہ کام کرنے پر توفیق اور رضا مندی سے ہے پس اور رضا با کفر بھی کفر ہے اس سے وہ عورت کافر ہے ہذا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور مقبرہ مسلمین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ و کما لو سجد لصنم او وضع مصحفاً

(۱) الفصل الخامس فی الصلوۃ علی المیت ۱ ۱۶۴ ط مکتبہ ماجدیہ کونہ

(۲) فصل فی الصلوۃ علی المیت ۱ ۱۶۵ مکتبہ ماجدیہ کونہ

فی فادورہ فہد یکھر وان کان مصدق لان ذلک فی حکم لکذب کما افادہ فی سراج لعقدہ
 لح (رد المحتار) اور یہ نہ یہ مقتضیات سے نہیں دیکھتا یا نہیں۔ وبعین المسبہ
 وکف وندش قریہ کحلہ الکفر لا صلی ما لیسند فبقی فی حقہ کالکلب البی
 درمحرر، ولا یعسل ولا یکنس ولا یدفع الی من اسفل الی دنیہ بحر عن الشح، (رد المحتار)

(۱) چند تین بیس تو ہم پین و تیند و نمازوں ہے

(۲) فسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(۳) است نزن میں تمہارا ہمارے والے کی نماز جنازہ پڑھنی جائے گی

(سوال) (۱) وہ بیسوں کا جنازہ ایک بار پڑھا ہے یا نہیں (۲) نیز یہ کہ یہ بیس نے تمام نمازوں

نہیں کی ہیں یا یہ نماز ہفتوں کے دنوں کے تین یا دو دنوں کے دنوں کے نمازوں

پڑھنے میں (۳) یہ بیس نے نماز کے تمام نمازوں میں یہ بیس نمازوں کے

نماز تین یا دو دنوں کے دنوں کے نمازوں میں یہ بیس نمازوں کے نمازوں

(جواب ۷۸) چند میت بیس ہونے میں ہوتی ہیں وہ تین کے ہیں یا دو نمازوں کے ہیں

ہو جائے لیکن اگر ایک ہوتا ہے تو یہ بیس نمازوں کے دنوں کے نمازوں کے نمازوں

ہے واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

فصل ان لم یکن مع واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

روی الحس عن بی حسد برمع القصبہ واسنبہ مسابلی الامد وهو قول سی یوسف

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

سراجی مدارج (۱۲) واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار واداحسب الحار

۱۔ باب الحار ۲۲۲ ط محمد سعید

۲۔ باب الحار ۲۳۰ ط محمد سعید

۳۔ باب الحار ۲۳۰ ط محمد سعید

۴۔ باب الحار ۲۵۸ ط مصطفیٰ الدبی الحمی مشر

۵۔ باب صلاۃ الحار ۲۰۷ ط محمد سعید

۶۔ باب الحار الفصل الخامس فی الصلاۃ علی الميت ۱۶۳ ط مکتبہ ماہدیہ کونہ

اور عداۃ الا لعنۃ و قطع الطریق و من يمثل حالہم لقول النبی ﷺ صلوا علی کل مروءۃ فاجر
و قوله علیہ السلام للسلام علی المسلم ست حقوق و ذکر من حمتہا ان یصلی علی حاربتہ
من غیر فصل الا ما حص بدلیل و العاقۃ و من يمثل حالہم محصوروں لما ذکرنا (بدائع) (۳)
یہ شخص کے ساتھ تمام عبادت مسلمانوں جیسے کہ باتیں کہ اور اس کے لئے استغفار کیا جائے گا اور
ساتھ نہ ہوگا اور مسلمانوں میں یہ وقت نہایت سخت و شدت کا وقت ہے اور اس وقت ہوش و حواس کا قہر
نہ نہ ممکن ہے و ما ظہر منہ من کلمات کفریۃ یعتقر فی حقہ و یعامل معاملہ مونی المسلمین
حسبنا علی انہ فی حال ذوال عقلہ و لد الحنار بعصیمہ ذوال عقلہ فل موتہ ذکرہ الکمال
در مختار) (۲) و اللہ اعلم

(۱) نمازبانہ نماز جنازہ جائز نہیں

(۲) نمازی پڑھنے کے نیت سے عورت کے جناب پر پردہ ثبات نہیں

سوال (۱) مردہ غائب پر نماز جنازہ واجب ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس مردے پر نماز جنازہ کمال نہیں
 پر کی ہے اس کے بارے میں شریعت کا حکم کیا ہے؟ قبر پر نماز جنازہ کیسے تو کیا قبر میں مردہ غائب نہیں ہے؟

(۲) "مورت کا جنازہ" قوالوں طرف مرنے والے جنازہ پر صاحب کے یہ رست بنیائیں
 مستطی نمبر ۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶

(حواص ۷۹) جنازہ غالب پر خلیفہ کے نزدیک نماز جنازہ نہیں ہے۔ کسی میت کو جنازہ پڑھتے ہیں۔ یہاں یہاں قبر پر خلیفہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھتا ہے۔ یہاں قبر کی سمت جنازہ کے بنیو نامہ۔
نفل قبر کے اندر نہ ہوتا ہے اور نہ نماز جنازہ پڑھتی ہے۔

(۲) عورت کے جنازے پر نماز پڑھنے کے لئے مردانے اور بستی میں نہ ہونے کی برکت چار تانہ دینا نہ ہونے کی نہایت اس کے جنازے پر جو پیش قدمی جاتی ہے پردے کے لئے وہی کافی ہے یہ پرانے بدید صورت خائف متواتر ہے۔

١١٠ فصل في الحارة ١١١ مكة وشذية كونه

(٢) باب صلاة الجنب ٢ ١٩٢ ط محمد سعيد

٣ ٤ تصحح على كتاب
٢ ٩ ٢ ط سعد

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

۵. عن سید مرتضیٰ بن سید رحمان و مراد کن کہ فی مسجد کبیر میں غیبی شرف لایا گیا فرد فطمی غیب
بحاری کتاب الحائض باب الصلاۃ علی القبر بعد ما یلقی ۱۷۸ ط قدیمی ۱

تاریخ: ۱۳۴۱ هجری قمری - ۱۳۴۲ هجری قمری

(۱) جنازہ کی دعا میں فلاں بن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا

(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں

(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے خفیوں کی نماز درست ہے

سوال (۱) جنازہ کی نماز میں میت کے دعا اللہم ان فلاں بن فلاں فی دفت و حمل حور لہ لیح

فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لے تو جائز ہے یا نہیں؟ (۲) جنازہ کی نماز میں دعا پڑھنا

تو جائز ہے یا نہیں؟ (۳) ان سے جہر سے جنازہ پڑھاؤں کے پیچھے تعیین امام صاحب کی شریک

ہوں تو ان خفیوں کی نماز درست ہے یا نہیں؟ المستفی نمبر ۱۶ محمد عبد الجلیل رام پور، ۱۵/۱۰/۱۳۵۲ھ

۱۳۵۲ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۳ء

جواب ۸۰۔ جب دعائے مذکورہ کی جائے توفال بن فلاں کی جگہ میت کے والد کا نام لیا جائے

(۲) خفیہ کے لئے یہ نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۳) تاہم اگر امام نے جہر یا قنویں کا دعائیہ نہیں

(۳) لیا تو جہر سے پیچھے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں اور ان کی نماز جائز ہے۔ (۴) محمد کفایت، ص ۵۵

۵۳۰

جنازہ کی دعا میں میت کا نام لینے پر شمال

سوال (۱) آپ کے نام سے یہ اشاعت تالیف ہو رہی ہے اور مال خدمت سے یہی جواب آپ کے دیے ہوئے ہیں

تغیر و تبدل ہے؟ المستفی نمبر ۱۶ محمد عبد الجلیل رام پور، ۱۵/۱۰/۱۳۵۲ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۳ء

۵۳۰

جواب ۸۱۔ میرے یہاں اس وجہ سے جواب کی نقل موجود ہے یہ سوال مولوی محمد عبد الجلیل صاحب

رام پور کی نے تہذیب و تمدن کے معنی میں لکھا تھا کہ اہل حدیث کے عالم ہیں اور وہ نماز جنازہ میں دعا اللہم ان فلاں

بن فلاں کی جگہ پر لکھتے ہیں اس میں نے ان کو یہ جواب دے دیا کہ جب یہ دعا پڑھی جائے

فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لیا جائے میرا مطلب یہ تھا کہ حنفیہ کے نزدیک تو نماز جنازہ

میں یہ دعا پڑھنی ہی نہیں جاتی نہ میت کے نام میں یا نہ لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا دوسرے اہل تشیع کے

اس سے جواب میں میں نے دیا کہ اہل حدیث جو اور وہ جہ سے نماز پڑھائے تو حنفی مت کے یہاں

اس میں کوئی حرج نہیں اور خود خفیوں کے لئے یہ نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے یہ جواب آیت کے یہ تمام

بیان سے اس کے جوابات کے متعلق ہے اور اس کے متعلق ۸ پروردگار ہیں اور شرمین رام پور میں ہو

(۱) اس پر اس اشاعت کا جواب کہ "اشاعت کے اس مذکورہ میں نہیں لکھی جاتی" مستفی نمبر ۹ حاشیہ نمبر ۱۱۱۱۱۱۱۱

۲۔ حضرت فی لکھ لاہی سکبرہ محمد بن عبد الجلیل فی لکھ لاہی سکبرہ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ

۳۔ وفی حیدر لکھ لاہی سکبرہ محمد بن عبد الجلیل فی لکھ لاہی سکبرہ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ

لکھ لاہی سکبرہ ۲۱۲ ط سعید

۴۔ حضرت فی لکھ لاہی سکبرہ محمد بن عبد الجلیل فی لکھ لاہی سکبرہ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ ۱۶۴۱ھ

سہ وجوہ ہیں ان سے میری اس تحریک کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اندازہ

نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے

(سوال) اگر جامع مسجد میں عید کے روز نماز عید سے قبل جنازہ داخل ہو تو نماز جنازہ خبے کے بعد پڑھنی چاہیے یا قبل؟ یہاں کے علماء یہ فتویٰ دے رہے ہیں کہ عید پر نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔

المسکئی نمبر ۹۲ بیئیر محمد تہاں عید النہد مت کمر ۱۲ شوال ۱۳۵۲ھ مطابق ۲۸ مارچ ۱۹۳۴ء

(ب) (زمودی حبیب ام عین باب مفتی) نماز جنازہ عیدین نماز سے بعد اور خطبہ عید سے پہلے پڑھنی
 یات تہذیب بصر میں ہے و تقدم صلواتنا علی صلوة الحمارۃ اذ احسب و تقدم صلوة الحمارۃ علی
 الحطۃ قرآن شامی میں ہے — متعلق اس ہے قولہ علی الحطۃ ای حصۃ العید و ذلك لقرصینہا و
 سبب الحطۃ و کذا یقال فی سبب السعرب (جد اس ص ۶۱۰) حبیب ام عین مفتی باب مفتی
 بدرہ امینہ دہلی

(جواب ۸۲) (زائنات مفتی محمد) تقدیر نماز میں وجہ سے مستحسن ہے کہ میدان نماز میں تشویش اور سرگرمی ہو نہ نماز بننا، پس وہی بہتر قسمی قوانین وجہ نماز میں۔ بعد خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھنے میں جھوپٹی جاتی ہے۔ اس سے نماز میں خطبہ دونوں کے فرق ہو۔ نماز جنازہ پڑھنی چاہئے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر آدمی کم ہوں اور کسی گھر کا مالک نہ ہو تو خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں۔ (۷) محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ

فہر جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر وہ سب سے نماز
پر صاف تو مذکورہ شخص اور جنازہ نہیں پر حاکم

پہلے (سوال) اگر کوئی آدمی اپنی زندگی میں یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد فقیہ آدمی میرے جنازہ پڑھے اب جس وقت وہ میرا تو موصی ہے۔ اسے سو اس کے آدمی کے زوال کے جنازہ پڑھا۔ حدیث موصی ہے کیا اور اس نے اس کی نماز جنازہ پڑھا۔ یہ حدیث جس نے اول نماز پڑھائی اس نے موصی ہے اور اس کے مقتدیوں کو۔ اس نماز جنازہ میں موجود تھے حکم نماز اور۔ صلیق شریفی کا یہ کہ حکم دینے والے کے یہ حکم

— "المسفتی نمبر ۱۹۳ محمد سلیمان شمیری۔ ۱۵ شوال ۱۳۵۲ھ ۳۱ جنوری ۱۹۳۳ء

(صفحہ ۸۳) اگر یہ موصیٰ لے لو بارہ ہزار (۱۲ ہزار) روپے نہیں چاہیے تو یقیناً اگر اس نے خیال و صحت نہ رکھ

رہنے کی مدت مختلف ہوگی۔ (۱)

(۲) نماز میں کوئی براہت نہ ہو کی بات بہتر یہ ہے کہ جنازہ تیس دن تک نہ پڑھو، بخیر کی نماز پڑھی جائے۔

۷، محمد کفایت اللہ

مسلم، کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق

(سوں) زید، کتابہ کہ ولدان من مسلم، کافر کو نہ لیتا (ہو ماں کافر اور باپ مسلمان دونوں کی طرف سے) میں ہو یہ صرف باپ مسلمان کی طرف سے (ش میں ہو) اور بچہ میں مر جائے تو اس کی تجنیہ، تکفیر، وغیرہ مسلمانوں کی طرف سے ہو جائے گی بالخصوص جب کہ اس بچے کا نام بھی مسلمانوں کا ہو، نیز ان تین سے پہلے کی ایمانی مدد کے میں داخل ہو گیا ہو اور وہ وہیں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجنیہ، تکفیر، وغیرہ مسلمانوں کی طرف سے ہو جائے گی اور اس پر صرف رہبرہ، تجنیہ، تکفیر، غمبار، غمبار یا جائے گا اور اس کے بعد ان کی تفریہ، شامی بعد ثانی ۲ باب انہا کافر اس ۱۲۷ پر ہے پنی ہمت میں پیش کرتا ہے اور قاتل کے ان کے قتل و مقتدر قرار دینے سے وعت کی غیبت سے نہ دیکھو یہ وہ ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اس کی تجنیہ، تکفیر، وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی۔

نہ، چاہتا ہے کہ جو پتہ مدد شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے اور اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہیہ حدیث قطعی کے معارض سے اس کے وہ ن طریق ہمارے سے بہت ان میں ان طاق اور مومن کے مقتدر نہیں ان کی کسی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلے میں فتویٰ سینے کی حدیث نہیں اور اس سے بڑا کمال پیش کرتا ہے۔

(۱) حدیث الولد للفراس وللعاہر الحجر، اس میں قطعی ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے قیاس وائی پین نہیں نہ کہ رائے اس کے برقی و شبہ نہ کہ حدیث نہ ہمارے مقابلے میں دوسری حدیث نے کل مولود یولد علی الفطرۃ (کس ولدہ العالمہ) اس کا جواب نہ ہے کہ نوادہ کے معنی میں وہ احتمال میں نام یا تعدد، نام والی افرات حدیث اسے دود د کل مولود یولد علی الفطرۃ وہ قالوا یا رسول اللہ یتیم افرات من یموت وهو صغیر قال اللہ اعلمہ بعد کتبہ اعمالہ ح ۲ باب فی درازی المسرکین من کتاب السنۃ فدر کان معنی الفطرۃ الاسلام لما توفی صلی اللہ

۱، دہلوی سبب فی تصدیق برقی معنی وہ صلی علی فرید ہی بالحدود، تصحیح لہد لیس بحدود ۱۰۵۰
تفصیلی حدیث مائے نعمہ نہ قد سرور ہندہ باب الحداد، تفصیل لحدیث فی الصلاة علی السب ۱۶۵۱ مکہ صحیحہ
کوہ (۲) تاکہ شرک کا شبہ نہ کیا جائے

(۳) ۱۹۷۳ ط سعید

(۴) ابو داؤد شریف، کتاب الطلاق، باب الولد للفراس ۱ ۳۱۷ ط مکہ اعدادیہ ملتان

(۵) ابو داؤد شریف، کتاب الدناب، باب درازی المسرکین ۲ ۳۰۰ مکہ اعدادیہ ملتان

عید وسلم فی حکمہم لان السی ادا انت تست بلوار مد ومن لوازم الاسلام الحکم بالحدۃ و فی
مجمع البحار ۱ برید اند بولد علی نوع من الحلد والطع المہین بقبول الدین الحیدر
اقرب بھی نہ بہ تب بھی ادا حدہ ان حساب بطل الاستدلال تو محض معارض نہیں ہو سکتا قطعی کا اور نہ
میں حکم پر اس کے لئے میں مد ثانی نے دل تو دور کے محض نہ ہو سکتا بلکہ حکم پر اس کے
میں مد بھی ہیں اس کے یہ مدعی اسلام غیر مسلم کے ساتھ ساری عمر بلا نکاح کے رہا کرتا رہا ہے اور
اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سامعہ ہوتا رہتا ہے تو اس سے نہ تو زانی کو جہت ہو اور نہ
مزنیہ کو عین نکاح کرنے کی تفتیش ہو اور زانی واپس فعل شنیع کا خیال تک نہ کرے یہ تو اچھا شیخ اور
فکر خواہش ہے اس میں تو مد بھی مزید احتیاط نہ ہوتے فاذا تعارض ای المصالح والمفاسد
بما فطرتہ بدار حکم نفس رہی وفد مو بقویر ہا۔

(۲) مد فقہاء و مجتہدین کہتے ہیں کہ مدائین نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و
شر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا۔

(۳) حضرت مولانا مہدی علیہ نقی مجموعۃ فتاویٰ ج ۱ باب التجیز والتفہیم ص ۳۶۸ پر جواب میں
کہ ماں مسلمان ہو اور باپ کافر ہو تو ماں سے پیدا ہوا اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا پیدا ہوا
میں بلوغ بعد بلوغ مرہا ہے تو انہی تینہ و تینین کا یہ حکم ہے؟ جواب: بلوغ کے بعد اگر وہ عین
میں تو مسلمانوں کی طرح ان کی تینہ و تینین کی جائے گی ورنہ کفار کی طرح اور بلوغ کے پہلے وہ ماں کے تابع
ہیں یہ وہ والدہ نامناسب زانیہ کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ زانی سے اور بحر وغیرہ میں ہے ہو قانع لاحد ابوہ
الی اللوغ حالہ یحدث اسلام و ہو ممیر ۱۰۰ اپنے ماں باپ میں سے من بلوغ تک ایک کا تابع ہے
یہاں تک کہ وہ من تینہ و تینین کا منہ نہ ہو بلکہ جب تک وہ ایام تمیز میں اسلام نہ لائے گا ماں کے
تابع رہے گا۔ حررہ عبدی

بہ قول یہ ہے کہ زید حق پر ہے یہ مدعا نیز ارنزید نے منجائش تراشی کہ حکم بالا اسلام کا فتویٰ دیا اور اس کی
تینہ و تینین و تدفین و مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبہ تان میں برائی تو اس کا یہ حکم ہے زید غلطی
کے قائل نہ اسے یا نہ چاہیے نیز مدعا کے مذکور ہوا اس کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا یہ حکم ہے
یہ تو جرح المستفتی نمبر ۶۵۰ مولانا احمد بزرگ صاحب مفتی جامعہ اسلامیہ لاہور ۱۲۵ یقعدہ

۱۳۵۳ھ ۱۸ فروری ۱۹۳۶ء

۱۔ کتاب شامع لعدہ ۱۵۴ ط مجلس درۃ المعارف العصابہ حیدر آباد دکن مد

(۲) ۳۴۴ ط سعد

(۳) رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۲۹ ط سعید اور میں ہے کسی لیس مع احد ابوہ ای لا یصلی علیہ لانه مع

لہما (المحرر الرائق) کتاب الجنائز ۲۰۳ ط دار المعرفہ بیروت

(جواب ۹۰) محمد و احق و ریح و رب و مقبرہ میں قوی ہے زید کا قول اور عبد اللہ شامی کی رائے، یہ فاس قدر
قبیل خانہ ہو سکتی ہے کہ اگر کسی نے یہ پتے کی نماز پڑھ لی ہو، اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا ہو تو
اس سے تعرض نہ کیا جائے نہ یہ کہ یہ طرز عمل جاری رکھا جائے۔ لانا فیہ من المفاسد العظیمہ مالا
یحصى و بہ یفتح باب التواخش اعادنا اللہ صلیا۔ محمد کشمیری رحمۃ اللہ علیہ۔

حق اعلان گنہگارنے وہی دینا وہ اہل علم حضرات پر تھیں

(سوال) ایک شخص منوعہ غیر وجہاً پر تاربا عمارت دین نے اس سے قطعاً تحقق کا حکم دیا اب وہ اسی حالت میں مر گیا اس نے قوبہ بھی نہ دیا اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر بعد میں نے نماز جنازہ پڑھ لی تو ان پر شرعاً زجر و توبخ ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۵۵ محبت حسین شاہ (شیخ راہ پندی ۲۰ مئی ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء)

(جواب ۹۱) ہاں امام صاحب اور علماء اس کے جنازے کی نماز پر تیس عاصم مہمان نماز پڑھ کر وقت نماز ہو گیا۔ یہ وفد بغیر نماز کے وقت کوینا منع ہے جو وہ نماز میں شریک نہ ہوے وہ نہ وہ کار نہیں ہوئے اور جنہوں نے پڑھی وہ بھی نہ وہ کار نہیں ہوئے۔ مفتی محمد کفایت اللہ مہمان اللہ!

جنارہ کے بعد اجتماعی وعادت ہے

(سوال) نماز جنازہ کے سلام کے بعد متصل باتھ اٹھا کر دھانے کا شریعت میں کوئی اصل رشتہ یہ نہیں؟
المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد یوسف و جرنوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۲) نماز جنازہ کے بعد متصل باتھ اٹھا کر دھانے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نماز جنازہ خود اہل اسلام ہی کے لیے ہے۔ اپنے اپنے دس میں بغیر باتھ اٹھا کر دھانے کے مغفرت سے رہیں تو یہ جائز ہے اجتماعاً دھانے کا باتھ اٹھا کر نماز میں نہ ہے۔ اگر کفایت اہل کفر و بدعت سے ہے۔

١٠ قلت يظهر لي الحكمة بالاسلام لتحديث الصحيح كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون نواه هـ اللد

ودأبه تنعاقني عني أصل القطر أو عني م هو أقرب الهمزة إلى البحر ص كجاء أكتوبر ١٩٧٣ ط سعيد ،

٢٠ عن حابر ابن سمرة قال: اني لاني بركة روحاني في شمسنا فاص فيم يقضي عليه مسلم شريف باب الحابر فصل في حوار زيارة فور المشركي ٣١٤ قديمي كك حانه وفي الشامية فظاهر به امتنع رحر لغيره عن مثل هذا الفعل ولا يلزم من ذلك عدم صلاة حد عليه من الصحابة رد لمحذر باب صلاة الحابر ٢١١ ط سعيد

۳. والصلاة على كمال مسلمة مات فرض اي مقرر على المتكلمين رد المحار باب صلاة الجابر ۲ ۲۱۰ ط محمد
(معید)

٥ : لا يقوم بالدعاء بعد صلاة الحارثه ، خلاصة الفتاوى كتاب الصلاة المجلس الاحرفى صلاة الحارثه ٢٢٥ محمد اكيديمى (الاهور)

ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو

(سوال) مووی سے سوال ہوتا ہے کہ ایک آدمی نے نماز پڑھتا ہے نہ روزہ رکھتا ہے نہ دین کی کچھ اور پروا کرتا ہے وہ نماز پنج روزہ روزہ ۱۰ یعنی تمام کا پابند ہے اور حتیٰ اوسع خیر خواہ خلق ہے دونوں مرجائیں تو پہلے کس کا جنازہ پڑھیں گے موافقات میں پہلے کا یعنی بے نمازی کا وجہ دریافت کرنے پر فرماتے ہیں ہمارے مذہب میں ایسا ہی ہے اور یہی ہمارا فتویٰ ہے یہ درست ہے اور قاتل کے لئے کیا حکم ہے؟ المفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل صاحب (امرتہ) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ ۷ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۰۰) ہر مسلمان کی میت کی نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے پہلے پیچھے کا سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔
(محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی)

۱۰ جزواں پٹوں میں ایک زندہ پیدا ہوا اور ایک مردہ تو

جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی

(سوال) چوں دو تائین بائید بیکر ہم پیدا شوند یعنی زندہ بیکر مردہ آیا جنازہ مردہ ہم لازم است و اگر بالفرض جنازہ مردہ کر دہ شود چہ گنہ لازم آید بیکر این کہ ہر تصویر کامل دارند۔ المفتی نمبر ۱۳۴۵ مووی حبیب الرحمن صاحب (غازی آباد) ۷ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ ۱۰ فروری ۱۹۳۷ء

(ترجمہ) دو جزواں پٹوں میں سے اگر ایک زندہ پیدا ہوا اور دوسرا مردہ تو کیا نماز جنازہ مردہ پٹے پر بھی پڑھی جائے گی؟ اگر بالفرض مردہ پٹے پر نماز جنازہ پڑھ لی گئی تو کیا گناہ ہوگا؟ دونوں پٹوں کی صورتیں اور جسم مکمل ہیں؟

(جواب ۱۰۱) اس تو تائین اگر از یک بیکر منفصل و جدا گانہ هستند و یکے از ایشان زندہ پیدا شدہ بیکر مردہ دریں صورت ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزار دہ شود بیکر مردہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزار دہ نہ شدہ اگر جسم ہر دو با ہم آرد پیدا شدہ است کہ انفصال و علیحدگی ممکن نیست یا معذرتاً دریں صورت بخش بر دو پیش نہادہ بہ نیت نماز ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز گزار دہ شود و نیت نماز برو کہ مردہ پیدا شدہ و نہ کردہ شام فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی (اجوب فتح فقیر محمد سف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی)

(ترجمہ) یہ جزواں پٹے اگر ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں تو جو بچہ زندہ پیدا ہوا تھا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو مردہ پیدا ہوا اس پر نہیں پڑھی جائے گی (۱۰) اور اگر دونوں کے جسم اس طرح جڑے ہوئے ہیں کہ علیحدہ کرنا غیر ممکن یا دشوار ہے تو دونوں کی نعشوں کو سامنے رکھ کر زندہ پیدا ہونے والے پٹے کی نماز کی نیت

۱. و لصودہ علی کل صمدہ صاف فرس ی مفرص علی المکفص رد المحتار باب الحصار ۲ ۲۱۰ ط سعید
قاتل بھی نہ پڑھی جائے گی نہ وہ کسی مسلمان۔

۲. ومن ولدہ صمدہ یصل و یصلی علیہ ان استہل و الا غسل و سبی و ادرج فی حرقہ و دفن و لم یصل علیہ و یویر الابصار باب صلاة الجائز ۲ ۲۲۷ ط سعید

مردن جائے اور جو مرد پیدا ہوا تھا اس کی نیت نہ کی جائے۔ (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان الہ۔ ۱۰۱

(۱) اگر بے نی نماز جنازہ میں مقتدر وک شریک نہ ہوں

(۲) پیدا شدی بجز بے نی نماز جنازہ پڑھی جائے

سوال (۱) نیز بے مسلم بے جنازہ کی نماز پر حنا یا سبیا نہیں

(۲) زنا (بر) مان کے پیچھا قدرتی ہوتا اس کے جنازہ کی نماز پر زنا یا نہیں اور اس کو فتن

من یا بیاہ السنسلی نمبر ۸۰ ۱۳ شیخ عظیم شیخ عظیم بن صاحب ۱۲ فی الجہ ۱۳۲۸

ردن ۱۳۲۸

حوا ۱۰۲ (۱) مسلمان بے نی کے جنازہ کی نماز پر حنا یا سبیا اور مقتدر وک نہ پڑھیں

معمول مسلمان نماز پر حنا یا سبیا نہیں

(۲) اس کے جنازہ کی نماز پر حنا یا سبیا کی جائے اور حنا یا سبیا کی جائے

مذہبات لکھنؤ کان الہ ۱۰۱

نہد میں جنازہ کے متعلق چند سوالات

سوال (۱) اندون بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ کی نماز پر حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ کے جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

کے الفاظ فلا صلوة له اور فلا حولہ کے کیا معنی ہیں؟ نمبر ۲ ہدایہ کے الفاظ لاہ بحسب بلوٹ

المسجد کا کیا مطلب ہے؟ (۳) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں (۴) السنسلی نمبر ۲۲۸

نہد میں حنا یا سبیا کی جائے اور حنا یا سبیا کی جائے

حوا ۱۰۳ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ پر حنا یا سبیا کی جائے

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

۲ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

مذہبات لکھنؤ (۱) بے نی کے جنازہ میں نماز جنازہ میں حنا یا سبیا نہیں

میت سے خندق از مسجد ہونے کی صورت ہو تو ایک روایت مذہب سے موافق ہو تا کذا فی الشامی۔ وہی روایت لا بکرہ ادا کاں المیت خارج المسجد، واللہ اعلم بقیۃ صاحبان اہل ازمہ۔
 اجماع السنی۔ مولوی عبد السلام صاحب کا قول بھی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ جنازہ مع جنس مسلم سے خندق
 و رخصت مسلم مسجد کے اندر قویہ جہی علی القول اختیار مکرہ ہے فی الدر المختار والمختار الکراہیہ
 مطلقاً (خلاصہ)۔ بناء علی ان المسجد اساسی للسکونۃ ونواعیہا الی قوله وهو الموافق
 لا خلاف حدیث اسی داود۔ الحج والعمرة۔ حق شفیق منہ مدرس مدرسہ جامع محمود کانپور
 استفقاء دیگر:

(۱) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا۔ مولانا صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ تفریق مکرہ ہے نہ حرام ہے۔ یہاں
 سے مکرہ ہے سوال دوم۔ زید جنازہ پڑھنا۔ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا اس لئے کہ یہ بھی زید کی نماز ہے یا نہیں؟
 نہ ہوا تو کس درجے کا؟ سوال سوم نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟
 جواب سوال اول۔ نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا حرام ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ یہ حرام نہیں ہے۔
 اس سے:

جواب سوال دوم۔ کتاب نماز میں مذکور ہے کہ اگر جنازہ مسجد میں پڑھا جائے تو یہ حرام ہے۔
 جواب سوال سوم۔ ثابت نہیں۔ حدیث سے ثابت ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر وہ حاکم علی
 مدرسہ مدرسہ جامع محمود کانپور (مفتی زکریا صاحب) نے فرمایا ہے کہ یہ حرام ہے۔
 شامی، کتاب الجنائز، ج ۱، ص ۱۵۶ (مجموعہ مکتوبات)۔ المسند فی الجنائز، ج ۱، ص ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴

صورت تھی۔ ہم نہیں استثنائے وہ میں رات تحریری کا حکم ہے۔ اسی طرح استثنائے اس کے جو ب خاص میں رات تحریری، واضح رہے کہ میں مجھے تامل ہے میں حافظ ابن ہمام کے قول کے موافق رات تنزیہی نورانی سمجھتا ہوں، اور جنازہ کا مسجد میں پڑھا جانا حدیث سے ثابت ہے، یہ دوسری بات ہے۔ منعیت بھی حدیث میں موجود ہے، اور ثبوت کی روایت کو عذر کی حالت پر محمول کیا گیا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی؟
(سوال) اگر یہ قصبہ میں جہاں کوئی پڑھا نہیں مسلمان موجود نہ ہو اور کوئی شخص نماز جنازہ بھی نہ ادا نہ جانتا ہو اور کوئی ایسی اسلامی مسئلہ کی کتاب بھی موجود نہ ہو اس حالت میں نماز جنازہ کس طرح ادا جائے۔
المستفتی نمبر ۱۶۸۶ محمد مظہر مدین صاحب (مجا) ۱۵ اپریل ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۰۷) جہاں نماز جنازہ کی طرح اور نماز کوئی نہ جانتا ہو وہاں موجود مسلمان جماعت کی شکل میں نہ ہو۔ پھر تکیہ میں نہ ہو، پھر تکیہ میں اور تکیہ کے بعد دعا کے مغفرت کر لیں یا پہلی تکیہ کے بعد شاپڑھ لیں اور دوسری تکیہ کے بعد دعا، اور تیسری تکبیر کے بعد جو دعا یاد ہو پڑھ لیں چوتھی تکیہ کے بعد سلام پھیر دیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

نہ ف اخبار میں یہ بات ”میں آغا خانی ہوں“ شائع ہونے سے
ن کو کافی نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے

(سوال) مراد میں علامہ حسین نامی یہ نوجوان ہے جو کہ اس کو خدا کے پاک کے فریضہ اولا سے رہنمائی پائی فریضہ اولا، خصوصاً ان کے بیٹے اور پوتے باغ اور زندہ ہیں مگر ان لڑکوں کے اور اس کے درمیان تفرق ہو گیا تھا وہ خود تھیں اس کا علم نہ ہوا جیت اللہ شریف ہو کر آیا تھا اور عیدین کی نماز اور قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہوئے اس و ہمراہوں نے دیکھا تھا وہ نوجوان خیرہ گورنمنٹ میں رہنے کی حق تائی رہنے سے خیرہ رہا یہاں پر شائع یا میر اندلس آغا خانی نوجوان، علی ہوں اور ہندو، ہر ق ممبروں کی پچھتاہوں اس سے میرے بعد میرے بچوں و میری وراثت میں سے حق نہیں پہنچتا ایسا اس نے نہ

۱۔ نہ ہی کرہ حرمہ و نہ ربا و نہ صبر لی ان الاویٰ کرہا نہ ربا و فتح القدیر باب الحصر فصل فی
نصلاہ علی السبب ۲ ۱۲۸ ج ۱ مستفتی حسی مصر

۲۔ (۱) ۱۲۸ ج ۱ ۱۰۳ ش ۵

(۳) ۱۲۸ ج ۱ ۱۰۳ ش ۶

(۴) فالجواب عنہ اما اولاً فانہا واقعات حال لا عموم لہا، فیمكن ان یکون ذالک لعدو، کما قال الشامی اما تکرہ
فی المسجد بلاعدو فال کان فلا (اعلاء السنن ابواب صلاة الجنازة ۸ ۲۲۹ ط ادارہ القرآن)

(۵) ورکھا شیال التکبیرات الاربع والقيام فلم تحر فاعدا بلاعدو (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۲ ۲۰۹ ط
محمد سعید) ہذا نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے طہارت کے ساتھ چار تکبیروں کا کہنا بھی ضروری ہے۔

شائع کرائے پبک میں ارسال کیا اور بعد ایک مہینہ اچھا تندرست اس کے بعد مارہور مر کیا اب آپ سے
سوال یہ ہے کہ یہ اسماعیلی خوجہ مرنے کے بعد سنت و اجماعت میں شامل ہو سکتا ہے براہ کرم ارسال فرمائیں
آغا خان اسماعیلی خوجہ کی میت کے جنازے میں نماز مسلمانوں کے یعنی سنت جماعت والوں کے نماز و جنازہ میں
شرک پڑھی جائے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۸۹ احمد علی حرب صاحب ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳
اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۸) اگر یہ مضمون صرف کُڑے میں اس کے نام سے شائع ہوا مگر کسی شخص کے سامنے اس
نے زبان سے نہیں کہا تو صرف اخبار کے مضمون سے اس کے لیے یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ خوجہ اسماعیلی
مرہندہ کا پیوند تھا اگر اخبار کے ساتھ کوئی ثبوت نہ ہو تو اس کو اتنی قیود دی جائے کہ اس کے جنازے میں نماز
سنیوں کی طرح اور اکرنا جائز ہو گا جب کہ وہ اپنی زندگی میں سنیوں کی طرح برتاؤ رکھتا ہو۔ محمد کفایت اللہ
کان اللہ له، دہلی

پوچھی تکبیر کے بعد باتھ چھوڑ کر سلام پکھیے
(سوال) نماز جنازہ کی پوچھی تکبیر کے بعد اس کے متصل ہی سلام پکھیے دینا چاہیے۔ پوچھی تکبیر کے بعد
پسے باتھ چھوڑ کر پھر سلام پکھیے۔ المستفتی نمبر ۱۷۴۵ قاضی عظیم الدین صاحب وقاضی صاحب محمد
صاحب (کاٹھیوار) ۶ رجب ۱۳۵۶ھ ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۰۹) دونوں طرح جائز ہے، چاہے باتھ چھوڑ کر سلام پکھیے (وہذا الواحہ) اور چاہے
سلام پکھیے (باتھ چھوڑے) (ولا محدود فیہ) محمد کفایت اللہ کان اللہ له، دہلی

جنازہ کے بعد دعا نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ دعا پڑھنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب (بہاولپور) ۷ شعبان
۱۳۵۶ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۱۰) نماز جنازہ کے بعد دعا پڑھنی سنت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ له، دہلی

جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے حق کا کھانا کھانا جائز ہے

(سوال) چھوٹی نیچے میں اکثر زیادہ تر وہ ہیں کہ میت کے ہمراہ ہمیشہ شخص جاتے ہیں اور نماز جنازہ

(۱) اگر نماز میں نہیں پڑھتا یا شریعت میں اس کے لیے اسلام و کفر کا حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی دلیل شرعی سے اس کا اقرار
نہ ہو، ان مسلمانوں کو دعا پڑھنا چاہیے (۲) میں ہذا بحوالہ جواب عنایت علی سید سید و تلماس بصرہ
میں بصرہ مصبی الحدادہ بعد النکیر الاحیر من نکیراته ثم یسلم او یرسل ثم یسلم وهو انہ لیس بعد النکیر الاحیر
دکر مسول فیس فی الارسل المعانیۃ باب صفۃ الصلاۃ بعد ارسال ابیدی الج ۲ ۱۵۹ سہیل اکبدمی لاہور
۳ لا یقوم بالدعاء بعد صلاۃ الحدادۃ لاند دعا مرد لان اکثرھا دعاء براریہ علی ہامنی الہدیۃ فصل فی الحداد
۸۰۴ ط ماحدیہ کوئٹہ)

مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل

(سوال) نماز جنازہ باعذر بارش وغیرہ مسجد جماعت ہنگام میں پڑھنا کیسا ہے؟ جائز بلکہ نیت ہے یا مکروہ ہے اگر مکروہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے میت مسجد میں ہو تو کیا حکم ہے اور اگر میت مسجد سے خارج ہو اور نمازی اندرون کو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۳ چوتھری علی نقیش و مرد نقیش صاحب (جائیدہ) ۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۳) اگر کوئی عذر مثلاً بارش یا کھانسی نہ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ مسجد میں پڑھوں جاوے تو حنفیہ کے نزدیک بھی بدعت ہے، اور باعذر ہو تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے نہ کہ تحریمی ہے۔ جس فیصلہ فقہاء قبل ہیں، مگر راجح برائت تنزیہی ہے، جنازہ باہر ہو اور نمازی مسجد میں یہ صورت خفیف ترین ہے، اس کے بعد یہ کہ جنازہ مسجد میں ہو اور نمازی باہر ہوں، اور جنازہ نمازی دونوں باہر ہوں یہ پوری برکت والی صورت ہے، مگر کثایت اللہ تان اللہ نہ دہلی

اگر کافر کا پتہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو پتہ کی جنازہ کا حکم

(سوال) ایک وارث مسموم پتہ جس کے مدین کے شہر ہوئے مسموم ہو وہ پتہ قنون اور مسموم کی مسلمان کی تحویل میں آیا ہو اور اتنے ہی فوراً فوت ہو گیا ہو تو کیا بات شریعت میں ہے؟ میت کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸۵ شیخ عبدالہ مویش نقیش چلی (۸) ۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۴) اگر مسلمان کا قبضہ ہمارے پتے پر صحیح شرعی اصول کے موافق ہو اور پتہ مسلمان کا قرار ہو جائے گا اور اس کے جنازہ کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ مگر کثایت اللہ تان اللہ نہ دہلی

۱۔ لا یکرہ فی المسجد بلا عذر فان کذب فلا ومن لا عذر یسیر کما فی الحدید رد المحتار باب صلاة الجنازة ۲۲۶ ط محمد سعید

۲۔ وکرہت تحریر وفی سربہ فی مسجد حیدرہ دوی لیس فیہ واحد ومع القوم درمحد باب صلاة الجنازة ۲۲۴ ط سعید

۳۔ ہی کرہ تحریر و سربہ در باب و سربہ ہی لا ولی کوہ سربہ، فتح القدیر باب صلاة الجنازة، فصل فی التعمیر عینی لمیت ۱۲۸/۲ مصطفیٰ حلی مصر

۴۔ اس لئے کہ اس صورت میں مکروہ ہونے اور نہ ہونے میں شک ہے، لہذا اس کی وجہ سے تخفیف آجاتی ہے، وان کانت الحدرة واحدہ فی الخارج فمختلف، بر رد علی الہدیہ فصل فی الجنازة ۷۹ کوہ

۵۔ اس کے بعد مسجد میں نماز کی کثایت میں اختلاف ہے، و اگرچہ یہ سب صورتیں ہیں، لیکن اولیٰ قولہ وان کان شغل المسجد بمالہ من لہ سربہ، فقو کان السب موضوعاً فی المسجد والاس خارجاً لا یکرہ طحطاوی علی المراقی احکام الحناظر ص ۳۶۰ بیروت

۶۔ اس کے بعد یہ سب باتیں کمال فی المسجد بکرہ لا یندق، بر رد علی الہدیہ باب صلاة الجنازة ۷۹ ط کوہ

۷۔ واصلی د وفع فی بد اسلم فی الحد فی در تحریر واحد و مات هناك صلی علیہ بعد لصاحب لید کد فی المحیط (ہدیہ باب صلاة الجنازة ۱۶۳ ط ماحدیہ کوہ)

جنازے کے بعد اجتماعی دعا سلف سے ثابت نہیں

(سوال) (۱) یہ بعد نماز جنازہ مجتمعاً دعا مانگنا جیسا کہ آج کل عادات میں عام رہا ہے رسول اللہ ﷺ نے یہ عادت نہ خوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یہ نہیں (ب) اور اس باب میں علماء حنفیہ کی کیا تحقیق ہے امام ابو حنیفہ سے چہ منقول ہے یہ نہیں (ج) اور رسالوں میں جہاں نماز جنازہ کی ترتیب لکھی ہوئی ہے وہاں دعا مانگنی مذکور نہیں ہوتا یا اس وجہ سے کہ ثابت نہیں یا سوالیہ جواب "المستفتی نمبر ۲۱۰۲ ج ۱ ص ۱۰۱ مبداء بنبر (تکاتھ) کے سوال ۳۵۶ م ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۵) نماز جنازہ کے بعد کوئی اجتماعی دعا زمانہ آئندہ سے نہ ہو یہ حجاب پر امامیہ سلف نہ تھیں میں ثابت نہیں نماز جنازہ خواہ دعا مانگنی میں بھی نماز کے بعد کسی دعا کے اجتماعی کی ترتیب یہ ہدایت مذکور نہیں ہے بعض تب میں منع کیا ہے۔
کفایت اللہ کان اللہ لا وہلی

نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا رسول خدا ﷺ سے ثابت ہے یہ نہیں جمہورت ثبوت حدیث کا ہے۔ نہ روایت ہے اور جمہورت عدم ثبوت حدیث یہ امام کا پھیرنا اس اصول شریعت کے ماتحت ہے۔ المستفتی نمبر ۲۲۳۲ محمد زریہ مسلم بنی اسوں (انوار فی) ۲۵ ص ۳۵ م ۲۶ اپریل ۱۹۳۸ء
(جواب ۱۱۶) نماز جنازہ میں امام پھیرنا سنہ ۱۱۱۱ھ میں رسول خدا ﷺ کے ثبوت کے لیے روایات ہیں
(۱) صلت الملکة علی دم فکرت علیہ اربعاً و سلموا تسلیمتیں (کسر العمال) (۲)
الصلوة علی الحارث و لبیل و البدر سواء یکسر اربعاً و یسلم تسلیمتیں (کسر العمال) (۳) عن
ابی امامة بن سہل بن حنیف قال السمة فی الصلوة علی الحارث یقرا فی الکبيرة الاولى ما
القرآن محفدة ثم یکسر ثلاثاً و یسلم عند الاحرة (کسر العمال) محمد کشیت اللہ کان اللہ لا وہلی

مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے

(سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور بعض مسجد جس میں نماز پڑھتی جاتی ہے وہ داخل مسجد نہ
ہے یہ نہیں پس اس حالت میں جب کہ برون مسجد سڑک نہایت فاساد اور کشادہ موجود ہے جس میں نماز جنازہ

۱۔ لا تقوم بالدعاء بعد صلاة الحارث لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء برزخه عنی ہامش لہدہ فصل فی الحار
۴۷۹ ط کونہ

۲۔ لکتاب الرابع من حروف اسمہ کتاب الاول فی ذکر الموت الحج الفصل الرابع فی الصلاة علی الميت ۱۵ ۵۸۵
حدیث نمبر ۴۲۲۹۳ مکتبہ نراث حلب

(۳) ۱۵ ۵۸۴ حدیث نمبر ۴۲۲۹۰ مکتبہ نراث حلب

۴۔ کتاب الموت من قسمه لافعال صلاة الحارث ۱۵ ۷۱۸ حدیث نمبر ۴۲۸۶۱ مکتبہ نراث حلب

نہایت فراغت اور اطمینان کے ساتھ جماعتِ شیخ کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور قبرستان کا فاصلہ وہاں سے میل ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں مجمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی مجمع ہو جاتا ہے تو ان صورتوں کے ہوتے ہوئے نماز جنازہ سڑک مذکورہ پر پڑھنا اولیٰ ہے یا قبرستان میں؟ المستفتی نمبر ۲۲۴۲ قاری محمد انوار الحق صاحب (کراچی) ۷ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ ۸ مئی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) بہت سے مقامات میں صحن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں اور وہاں طرف یہی ہوتا ہے اسی بنا پر بنیان مسجد بھی صحن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے ایسی صورت میں تو نماز جنازہ صحن میں پڑھ مینی جائز ہے اور اگر صحن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو باہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے کہ قبرستان سے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نمازی کم ہو جاتے ہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

عصر کے بعد غروب ہے پہلے جنازہ جائز ہے

(سوال) عصر مغرب کے درمیان نماز جنازہ جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ نبی ۱۰ خاں (آرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) جائز ہے عین غروب کے وقت سے پہلے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا

(سوال) غیر مقدمہ کہتا ہے کہ حنفی کی میت کا نماز جنازہ بھی درست نہیں ہوتا کیونکہ حنفی ہو کہ سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں نہیں پڑھتے حالانکہ حدیث ترمذی میں آئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے آپ برائے خدا جلد از جلد جواب دیکر مشکور فرمائیں۔ المستفتی نمبر ۲۳۷۰ محمد عبد الغنی صاحب ہوشیار پور (پنجاب) ۶ صفر ۱۳۵۸ھ ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۱۹) کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہو یا یہ فرمایا ہو کہ جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے (۳) ترمذی میں یہ روایت نہیں ہے

(۱) یہاں سڑک پر نماز جنازہ پڑھنے کو اولیٰ سمجھتے ہیں تو سڑکوں میں مذکورہ جوہ کی بنا پر مسجد کے صحن کے مقابلے میں ورنہ سڑک پر نماز جنازہ کو فقہائے حنفی نے مکروہ لکھا ہے جو نا پسندیدہ ہے اور راست کی جوہ بھی وہاں سے ہیں مثلاً سڑکوں پر نجاسات کا ہونا اور ناپاک جوتوں اور چپل میت نماز پڑھنا وغیرہ مکروہ فی الشارع و اراض الناس کذا فی المصنوعات (ہدیۃ الحائز باب الجنائز ۱/۱۶۵ ط کوئٹہ)

(۲) ولا نکرہ الصلاۃ علی الحارۃ بعد صلاۃ الفجر و بعد صلاۃ العصر قبل تغیر الشمس (بدائع فصل فی باب الجنائز ۳۱۷/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) آپ صبر سہم سے تو کسی مرفوع صحیح حدیث میں یہ ثابت نہیں اور بخاری شریف میں من عباس سے جو مروی ہے کہ من عباس نے فاتحہ کتاب پڑھی اور فرمایا ”لتعلموا انہا سبۃ“ اس جیسے دیگر روایات بھی موجود ہیں جس سے صرف جواز ثابت ہو سکتا ہے جس کے احناف بھی جیت دعا قائل ہیں اور صحابہ کا پڑھنا بھی دعا پر محمول ہو سکتا ہے کیونکہ سورہ فاتحہ افضل دعا ہے جیسا کہ مروی ہے الفصل الذکر لا الہ الا اللہ والفصل الدعاء الحمد للہ اور ”انہا سبۃ“ کے متعلق بخاری میں لکھا ہے ”یحتمل ان یزید ان الدعاء سبۃ (فتح الباری) شرح بخاری باب قراءۃ فاتحۃ الكتاب علی الحارۃ ۳/۱۶۴ ط مطبعة کبری بولاق مصر

ہاں! یہ سب میں کافی ہے۔ نہ جانا میں صرف تمہیں کہتی ہو۔ تم غایت اہمیت کے حامل

جنازہ کے بعد ماتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت نہیں

(سوال)۔ حدیث مذکورہ پر اس کا مضمون ہے کہ مذہبِ حق، اس حدیث پر قائم ہے، المستغنی بہ

۲۶۳۰ میاں محمد صدیق صاحب فیروز پور ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ بمطابق ۱۰ مئی ۱۹۴۰ء

(جواب ۱۲۰) نماز بتازہ کے بعد باتھ لٹھا کر دھاتے کا کوئی تہت نہیں ہے اس مسئلے میں غلطی ہے۔

اس حدیث کے مذہب میں دینی فرق نہیں ہے۔ مگر نہایت یہ جاننا ہے کہ دینی

امام مسجد یحییٰ پس قدم تک بیت و چارینی معانہ وری نہیں

سوال: کیا میت و پیرپانی کے وقت ہر مہرہ پانچس قدم لینا یعنی ایک ہاتھ سر چرپانی کا نام لے کر

نام خود رکھیں، المستفسی: ۱۔ ۲۔ فیہ و زوال صاحب

(حوت ۱۲۱) جنازے سے پیش قدمی نہ کیے بغیر قیدہ و محال میں نہ ہوتے نہ اور خلاف سنت ہے

جانی ہمیں یہ یونی مقرر کیا ہے کہ اس وقت ایسا نہ کرے یہ جواز اور بدعت نہیں۔ اعلیٰ

نیت و حق ہے۔ دین و دنیا۔ اور ان کے لئے جو چیزیں ہیں۔ وہ ہیں۔

نہ کے پر ہر سانس یاں — نام چر اس ہا چملا پایا پیچے دائیں کندھے پر رکھے اور اس قدم پر چڑھتا

پایا میں نہ تھے پرچہ پیچھا پایا میں نہ تھے پرکھ کر دس قدم چلے یہ مستحب ہے (۱۰) اور :۔۔۔۔۔

نہ صرف اہل مکہ اور مدینہ تھے، بلکہ تمام عربوں نے اس وقت کو جس مقام پر پہنچا، اس پر خوشی

۱۰۔ اسے ہانتیہ رشتہ ہے یہ نہ ورنہ نہیں۔ ماہِ جناب، سنہ وقت یہ پائیں قدم چلے نہ رہے۔

مرے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے

(سوال) ہمارے یہاں جنازے کی نماز کی جگہ پر تہہ و تاب سے دعا کرتے ہیں مگر ہمیشہ بددیت سے بھر جاتا ہے۔

دیکھ لیتے رہتے ہیں اس وجہ سے فاش سفید رہتا ہے اس سفید زمین پر پیش آتی نماز کے لیے

و بات میں قریان کی نماز نہ پائی ہے۔^۱ المستطیٰ نمبر ۲۸۱۲ سلیمان مومنی حنفیوں، ص ۱۰۰ و ۱۰۱

سنة ۸۸۰ ربيع الاول ۱۲۳۵ھ

۱. راتھوں میں بے حد غصہ کیا اور رات بے نیامی میں گزری کہ وہ کسی پروردگار کی تعریف کی ضرورت نہیں سمجھتا تھا۔

۲۔ میں نے کئی مسیحا کی جہاں : مسیحی یہ ہے جو دنیا میں جہاد سے لڑے اور اس میں شہید ہو جائے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

١٠٩٩

سیدہ کرمہ)

بیت جماعت کا مالک میں توجہ نہ ہے۔ والدہ اعم بنتہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی کی مسجد دہلی

میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم
(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازیں آٹھ داخل مسجد ہوں اور قلیل خارج مسجد ہوں تو نماز جنازہ جائز ہے
یا نہیں؟
(جواب ۱۲۶) جنازہ مسجد سے باہر ہو اور کچھ نمازی باہر ہوں اور کچھ مسجد میں تو اس میں کچھ حرج نہیں
ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

ظاہر کی علامات نہ ہوں تو بڑا لڑکا کو پندرہ سال کی عمر میں باغ قرار دیا جائے گا
(سوال) (۱) اس سال کی بڑی کا جنازہ باغ یا نباغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں اتنے سال کی لڑکی باغ
ہوتی ہے؟ (۳) حیض مووی صاحبان اس سال کی بڑی کا جنازہ باغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ
ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی وفات نو سال میں ہوئی تھی اس سے دس سال کا جنازہ باغ پڑھنا جائز ہے۔
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم (پشاور) مورخہ ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۱۲۷) دس سال کی لڑکی اگر باغ ہو یعنی ہوئی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری
عورت کے لئے پڑھایا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ تباغہ کی طرح پڑھا جائے دس سال
کی عمر میں لڑکی باغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سال کی لڑکی باغ ہو جائے۔
حضرت عائشہ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقارنت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے باغ کا امکان ہوتا
ہو اور یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی باغ قرار دی جائے باغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ
اگر کوئی علامت باغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

ولد الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے البتہ اس کی والدہ کے
جنازے میں نیک وصالح لوگ شریک نہ ہوں

(انجمیہ مورخہ ۲۲ جنوری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک مرد مسلمان کی عورتیں ہیں ایک منکوحہ ایک غیر منکوحہ یہ بات سب کاؤں والے جانتے

.....

(۱) لعلہ من مسامحات الشیخ والا فہد صرح بالکراہۃ فی حق من کان داخل المسجد فیراجع ص ۸۱
(۲) بلوغ العلام والحارۃ بالا حلالہ والحیض والحبل فان لم یوجد فہذا فعنی نہ لکل مہما خمس عشرہ سے
نہ یعنی وادی مدۃ لہ اثنا عشرہ سے ولہا تسع سنن (تویر الانصار کتب الحجر) فصل فی بلوغ العلام بالا حلالہ
۱۵۳/۶ ۱۵۴ ط سعید

ہیں بار بار کیا کہ تم نکاح پڑھاؤ مگر وہ آن کل آن کل کہہ کر مانتا رہا۔ دیکھی پید ہوتی جاتی ہے مگر نکاح پڑھانے پر راضی نہیں ہوتا اور اس غیر منکوحہ کا بچہ یا خود غیر منکوحہ فوت ہو جائے تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھانا کیسا ہے؟

(حواب ۱۲۸) ہاں اس عورت اور اس کے بے نکاحی بچوں کا جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے کیونکہ وہ عورت اور اس کے سب بچے مسلمان ہیں اور بچوں کی کوئی خطہ نہیں ہے قصور ان کے والدین کا ہے۔ ہاں والدین کے جنازے میں مقتدا اور پیشوا شریک نہ ہوں تو بہتر ہے کہ جب کہ اسی حالت میں ان کا انتقال ہو جائے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے

(اخبار الجمعية مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی اس کا شوہر اور باپ دونوں موجود ہوں تو ان میں سے کس کو خود نماز جنازہ پڑھانے یا پڑھنے کی اجازت دینے کا حق ہے۔

(حواب ۱۲۹) میت کا باپ اور شوہر موجود ہوں تو نماز جنازہ پڑھانے یا اجازت دینے کا حق باپ کو ہے۔ ولا ولاية عندما للروح لا بقطاع الوصلة بالموت كدافي الحامع لصغير لقاصي حال فان لم يكن للميت ولي فالروح اولي تم الجيران او لى من الاجسى كدافي التيسين (ہندیہ) ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہلہ

نماز جنازہ چھوٹے کا خطہ ہو تو تیمم جائز ہے اگرچہ پانی موجود ہو

(الجمعية مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) اگر جنازے کی نماز تیار ہے بعض لوگوں کو وضو کرنا ہے جنازے سے دس قدم پر پانی بھی موجود ہے اور وقت بھی زوال میں باقی ہے تو ایسی حالت میں وضو کے بجائے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

(حواب ۱۳۰) جنازے کی نماز کے لئے ایسے وقت تیمم جائز ہے کہ جنازے کی نماز ہونے لگے ورنہ لوگ انتظار نہ کریں تو جو لوگ با وضو نہیں ہیں اگر وہ وضو کرنے جائیں تو نماز سے رہ جائیں ایسی حالت میں وہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں لیکن اگر نمازی انتظار کرنے کے لئے آمادہ ہوں یا خود ولی وضو کرنے جائے

(۱) اگر کسی مرد کی میت ہے مسلمان ہو، ہائی ہے و مہمان من بصری علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیر کب و کبر ذکر کب و منی حر کب و عند الا العاد لہ بدائع الصانع فصل فی صلاة الحارة ۱۱۱ ط ۳۱۱ ط سندہ کرمہ

۲۔ الدین ۱۰۱۱ سے ۱۰۱۲ کو قصور وار نہیں ٹھہرایا جائے گا الا تر و اررة و زرا اخرى النجم ۳۸۰

(۳) - نمبر ۹۲ حاشیہ نمبر ۲، ۳

(۴) باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی الميت ۱۶۳/۱ ماجدیہ کوئٹہ

فائدہ ہے کسی چار مزدور چار چار مہنی سے حاصل کیا تو اس مکان کی قیمت سے جنازہ گاہ بنانا اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہ مکان حرام مہنی سے حاصل کیا ہے تو اس میں خبیث قماربے اور اس و اس نیک نام میں باامید ثواب لگانا ناجائز ہے اس و انہیں اعلیٰ یہ فہمیت کرے قبیحوں اور بیوقوفوں اور دوسرے متوجہوں کے کھانے پھرے میں اس نیت سے خرچ کر دے کہ ایک مال جرام اس کے قبضے میں آجائے اس و اس صلی جائز ملک تک نہیں پہنچا سکتی اس سے یہ نیت رفع و ہل یہ نیت ایساں ثواب اصل مایہ و انتہی متوجہوں اور مسکینوں پر خرچ کر رہی ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے

(المجلیت نمور ۳۰۳ فیبر ۱۹۳۳ء)

سوال) نماز جنازہ چاریا کی یا پلنگ پر جب کہ بان سے نقلی ٹواڑے سے لگے ہوں یہ جنازہ عزت یا نہیں؟
 جواب (۱۳۴) میت چارپائی یا پلنگ پر ہو تو نماز جنازہ جازب ہے۔ لیکن وہاں یا ٹواڑیا نقلی سے نہ ہو اور
 نماز سے چارپائی یا پلنگ پر نہ ہو تب بھی نماز جنازہ جازب ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۱۰۰)

(۱) از نیکوکاران و بختی ضروری است که نیکو کار شریف او را شایسته نباشد.
 (۲) فاضل اسلام کا حق و نه رحمتا غفر ہے ایت شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے۔
 (الجمعیتہ مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

سوال (۱) : کیا یہ عورت نے ایسا کافر و کافیرہ کی طور پر کیا ہے جس پر عذر مسلمانوں سے فعل
قبیلہ بات بات ہیں، اسے عورتوں میں اتنی ہے کہ جہنم کے پتھر نوڑ رہا ہو اسے تو ایسی حالت میں
اگر عورت مر گئی تو اس کا نماز جنازہ پڑھنا ناجائز ہو گیا نہیں؟

(۲) یہاں پر آتش مسلمانوں نے برقی بدھ مذہب کی عورتوں سے شادی کی ہوئی ہے بوقت خونریزی عورت مشکل کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھ کر بعد میں نکاح ہو جانے پر دوسرا اسلام میں شمار کیا جاتا ہے لیکن زن ہذا حق بعد از نکاح تا وفات نہ وریت دین اسلام سے کبھی تعلق نہ ہوتا ہے اور کبھی نماز روزہ وغیرہ نہیں رکھتا تو یہ حالت میں بعد از وفات ان کا جنازہ پڑھنا ایسا ہے کہ بعد از وفات شوہر چاہے ان بعد پھر مذہب نہریہ میں

۱۔ جن سے یہ سب باتیں ہو رہی ہیں وہ تو اس صورت میں اس مال کو اسٹور کر سکتے ہیں۔
 ۲۔ جن سے یہ باتیں ہو رہی ہیں وہ تو اس صورت میں اس مال کو اسٹور کر سکتے ہیں۔

— *U. S. Fish and Wildlife Service, Washington, D. C.*

٣. زيد بن الحُبَيْب التَّحَفِيّ د. عبد الرزاق بن عبد المحمود بن عبد الحميد بن زيد بن الحُبَيْب التَّحَفِيّ، م. ٢٨٥ هـ، سعيد

٥ - كتب علي الحارثي لا شك انه يحور (رد المحتار) باب صلاة الحائض ٢٠٨ ط سعيد

[illegible]

شامل ہوتی ہے تو آیا یہ حالت میں مسلمانوں کے واسطے شرعی حکم یہ ہے۔

یہاں پر پچھند ایسی عورت فوت ہوئی ہے مگر مسلمانوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھا ہے اور قبرستان متحدہ میں دفن کیا ہے رو برو شوہر۔

(جواب ۱۳۵) (۱) اگر عورت کی بدکاری کا ثبوت نہیں ہے تو اس کو متمم کرنے میں احتیاط کرنی چاہیے اور اس کی موت کے بعد اس کا جنازہ بھی پڑھنا چاہیے (۱۰) ہاں اگر بدکاری کا ثبوت ہو تو اس کے ساتھ زانیہ عورتوں کی طرح معاملہ کرنا لازم ہے مگر جنازہ زانیہ کا بھی پڑھنا چاہیے (۱۰) ہاں عدا اور صلحا اور مقتدا جنازے میں شریک نہ ہوں مسلمان عوام جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۱۰)

(۲) اگر یہ عورتیں صرف زبانی کلمہ طیبہ پڑھ جاتی ہیں اور ضروریات ایمان سے واقف نہیں ہوتیں فرائض سلامیہ کا اعتقاد نہیں رکھتیں تو یہ کافر قرار دی جائیں گی۔ داندان کے ساتھ کالج جاز ہو جائے ان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں

(المجمیع مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) کیا فی حنفی مسلمان شیعہ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے؟

(جواب ۱۳۶) شیعہ عالی تہائی نہ ہو تو نماز جنازہ میں حنفی اس کی اقتداء کر سکتا ہے۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ

نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کر ابست درست ہے

(سوال) یہاں بیرون شہر ایک قبرستان میں مسجد بنی ہوئی ہے جب وہاں جنازہ لے جاتے ہیں تو سڑکی اور راستے کے موسم میں اسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اگر فرض و قیہ کا وقت ہوتا ہے تو بعد نماز جنازہ اسی مسجد کے جماعت خانے میں نماز باجماعت اور کی جاتی ہے اس لئے کہ فرض نماز کا وقت شہر میں، پس آنے تک یا تو آخر ہو جاتا ہے یہاں نہیں رہتا مسجد مذکورہ جماعت خانہ وسیع ہے اور سختن بہت چھوٹا ہے اس لئے جماعت

(۱) بہا لدین اموا احتسوا کثیر من الصلوات بعض الصلوات المحرمات ۱۲

(۲) ۳۰ واما بدین من بصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادۃ بصلی علیہ صغیرا کون او کسرا ذکر کون وایسی خبر کون او عدد لہو فی السی ۱۱ ص ۱۱۱ وفاقہ بدایع الفصل فی صلاۃ الحارہ ۱ ۳۱۱ ط سعید (۳) ص ۹۲ ح ۶ یحییٰ

۵ لال لحق عدم لکبر خلاف من حالف القوطع المعلومہ من الدین بالضرورة رد المحتار کتاب مکاح فصل فی المحرمات ۳/ ۴ ط سعید

(۶) یعنی وہ شیعہ جو ضروریات دین کا امانہ ہیں اور صرف حضرت علی کی معیت کے قابل ہیں وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ یہ شیعہ ضروریات دین ہر رستے ہیں اور حضرت علی کی وصیت کے قابل ہیں اس کے باوجود منافقین نے ان کے پیچھے نماز جنازہ نہیں ہوئی ان پر فصیح کون منس یعقود الا لوهیۃ فی علی او ن حیریل غلط فی الوحی فقہو کفر لمحاللہ القواطع المعلومہ من لدس بالضرورة رد المحتار کتاب مکاح فصل فی المحرمات ۳/ ۴ ط سعید

خانہ میں ہی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اس صورت میں مسجد مذکور میں نماز جماعت یا فردا فردا ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسجد میں پنجوقتہ نماز نہیں ہوتی نہ اذان کی جاتی ہے جب جنازہ کے رجا کے کا اتفاق ہوتا ہے تب ہی یہ ضرورت نماز پڑھی جاتی ہے۔ المستطی نور لدین مدرسہ ہامیہ رانی تائب سورت

(حوا ۱۳۷) یہ مسجد اگر نماز جنازہ کے لئے بنائی گئی ہے تو اس میں نماز جنازہ جائز ہے، اور فرض وقتی بھی ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ مسجد جنازہ میں وقتی فرض مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر یہ مسجد پنج وقتی نماز کے لئے بنائی گئی ہو تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہونی مکرمہ ریش وغیرہ کی وجہ سے یہ کراہت مرتفع ہو جائے گی، الغرض مسجد نماز جنازہ میں فرض وقت مکروہ نہیں اور مسجد پنج وقتی میں بلا عذر نماز جنازہ مکروہ ہے اور عذر ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

چوتھا باب

رسوم مروجہ خانہ میت

فصل اول۔ غمی کی دعوتیں دسواں، چالیسواں وغیرہ

اہل میت کی طرف سے تیس دن کھانا دینا بدعت ہے

(سوال) اگر شخص میرے دوران خانہ اندرون سہ روز اتنی ضیافت خواہ، فن کنندگان باشند یا غیر ایشیاں جائز است یا حرام؟

(حوا ۱۳۸) ضیافت از جانب میت اگر از مالی میت باشد و ریشہ راضی باشند یا در ورثہ کے تاباں یا مجنون یا غائب باشند این ضیافت کراہ و خوراک حرام است چہ مال غیر است و ماں غیر خوراک و خوراکیدن بہ دو حرام و اگر ضیافت کنندہ از مال خود نہ تا بہ بدعت و مکروہ است۔ بقیہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا کھانا بدعت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے والے کی روز اس کے کھانا کھانا بدعت ہیں یا نہیں؟

۱۔ مسجد النبی لا حل صلاۃ بحارہ ولا نکرہ وہ، محمد باب الحجاب الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المس ۱۶۵ ط کوئٹہ

۲۔ سا نکرہ فی المسجد بلا عذر و لا کراہی و لا من الاعذار بمطر کما فی الحدیث رد المحتار باب صلاۃ الحجاب ۲۲۶ ط سعید ۳۔ لا حل مال رجل مسلم لاحد لا من اعصہ بصلیہ و لا من سہنی ۱۸۲۸ صدر لکنت لعنہ بیروت، ۴۔ ویکرہ اتحاد تصوف من الطعمہ من اهل المس لا من سہنی فی السرور و لا فی السرور و ہی بدعت مستفحہ، رد المحتار باب صلاۃ بحارہ مطلب فی کراہۃ تصوف من اهل المس ۲۴۰ ط سعید

جواب ۳۹۰ میت کے وفات میں وارثیات میت سے دعوت لینا جائز نہیں ولایباح اتحاد
بصافہ عند تمة امام اعلمگری ص ۱۷۸ ح ۱ و نکروہ الصیفة من اهل النسب
لا یسرعت فی السرور لا فی السرور وھی بدعة مستحقة (مراقی الفلاح ص ۳۳۹) وھی
حاسبہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح قال فی الراریة یکره اتحاد الطعام فی الیوم الاول
والثانی و بعد الاسرع و حق الطعام الی المقر فی المواسم الح ص ۳۳۹

درخت میں سرکونی نابغ ہو تو ترکہ سے خیرات کرنا جائز نہیں

سوال ۳۹۱ میت کے متوفی کے ورثاجن میں بالغ نابغ ہو شامل ہیں متوفی کے مال میں سے فائدہ
دینی رسالت پر صرف ان میں تقسیم ہوا ہو غیرہ پکوا کر ملاؤں رشتہ داروں و دوستوں کی دعوت دینی باقی
کے لیے فائدہ دینا مقبول ہے یا نہ؟ المستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع سوات
پیشانی ۱۳۵۳ھ جولائی ۱۹۳۵ء

جواب ۱۴۰ نابغوں کے مال میں سے خیرات کرنا جائز ہے اور اس آٹے کو کھانا بھی جائز نہیں
مذہبیت مد

میت کے سر میں دوتے بولے کھانا جائز نہ

سوال ۳۹۲ میت کے وفات میں وارثین و غیرہ پکوا کر ملاؤں رشتہ داروں و دوستوں کی دعوت دینی باقی
کے لیے فائدہ دینا مقبول ہے یا نہ؟ المستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع سوات
پیشانی ۱۳۵۳ھ جولائی ۱۹۳۵ء
جواب ۱۴۱ میت کے سر میں دوتے بولے کھانا جائز نہ میت کے باقی تین ان تک پتہ نہیں
بانتہ تین ان کے بعد اولی نیافت ہو تو مال میں مضرت نہیں۔ محمد ضایت امدان مد

ایصال ثواب کا کھانا غنی لوگ کھا سکتے ہیں

سوال ۳۹۳ ایصال ثواب کے لئے جو کھانا کھاتے ہیں اور کھاتے ہیں یہ کھانا غنی و مسکین

۱ کتاب الحجاب الفصل السادس فی الدفن ۱۰ ط ماحدہ کتبہ

۲ حکمہ الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۳ محقق فی مراقی الفلاح احکمہ الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی الحلی مصر

۴ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۵ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۶ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۷ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۸ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

۹ کتاب الحجاب ص ۳۷۴ ط مصطفی البابی الحلی مصر

(۳) مرد اور مہر کی تمثیل کرنا جائز اور مستنون ہے عزیت منونہ میں فقط احسن اللہ عزراکم اتنی موجود ہے جو صبر کی دعا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے اتقی اللہ و اصبری (۱۲) بھی ثابت ہے جو صبر کی تمثیل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

فصل دوم۔ ایصال ثواب

میت کو اٹھتے وقت اور جنازہ کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں اجتماعی دعا بدعت ہے (سوال) خدمت شریف مولانا محمد کفایت اللہ سلمہ اسلام ٹیکم آپ اپنے رسالہ دیں اخیر ات فی ترک معزات میں تحریر فرماتے ہیں کہ میت کے سے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے کیونکہ اموات خیرات و مہرات کی بہت محتاج و منتظر رہتی ہیں اور انہیں ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا بی بی بھائی کی امداد کرتا ہے پس مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنی اموات اعزاء اقارب و اصحاب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آرزو وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی امداد کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے ارکان میں ہوں کو ثواب پہنچے۔

مولانا صاحب! ہمارے یہاں بھی ان طرح نہ جب کہ سب لوگ مکان پر میت اٹھانے کے لئے جمع ہوتے ہیں اس وقت و ایک چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ کر ثواب پہنچا دیتے ہیں اس کے بعد نماز جنازہ کے بعد انتشار صفوف کے بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں اس ایصال میں سب دعا کا نفع نہیں سے جاتے اور نہ وہ تین منٹ سے زیادہ وقت صرف ہوتا ہے ورنہ اس کو فرض و واجب سمجھا جاتا ہے نہ صرف مستحب سمجھا کر ہمیشہ اسی طرح اپنے اموات کو نفع اور امداد پہنچاتے ہیں میت کے لئے ان دو موقعوں کے سوا کبھی ایسی جمعیت نہیں ہوتی اور یہ جمعیت بھی میت اٹھانے کے لئے ہے نہ کہ ایصال ثواب کے لئے اس سے جو پتہ ہو ملتا ہے انہیں وہ فتوے میں کر لیتے ہیں لیکن پھر بھی علمائے کرام اس ایصال ثواب کو ماننا چاہتے ہیں اور اموات ب زبانوں کی حق تلفی کرتے ہیں ہذا جناب سے سوال ہے کہ کیا مذکورہ بالا سورت ایصال ثواب کا مہا دینا ہی اچھا ہے یا جاری رکھنا؟ بیوا تو جروا

جواب (۱۴۴) میت کے مکان پر اہتمام غسل و تمغین کی غرض سے جمع ہونا جائز ہے اور اس وقت حاضرین برافراہی فرادی اپنے طور پر میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور پتھ پڑھ کر ایصال ثواب کرتے رہیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر اس حالت میں اجتماعی دعا کا اہتمام کیا جائے تو یہ ناجائز اور بدعت ہے اور مانعین کی غرض یہی ہے کہ دعا کا اس وقت اہتمام اور صورت اجتماعیہ بنانے کا قصد کرنا مکروہ ہے ورنہ جس دعا کے انفرادی کو کوئی ناجائز نہیں کہتا اسی طرح نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد اگر حاضرین اپنے طور پر فرادی

فراوی دعائیں تو اسے کوئی منع نہیں کرتا منع کرنے والے اس اجتماع کو منع کرتے ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کیا جاتا ہے کہ صفیں توڑنے سے پہلے اسی طرح کھڑے رہ کر نماز کے بعد دعا کرتے ہیں یہ صفیں توڑنے کے بعد از سر نو دعا کے لئے جمع ہو جاتے ہیں خواہ وہ کئی جمع ہوں یا اس سے پہلے یہ اجتماع دعا کی غرض سے کرنا اور اس کا اجتماع اور قصد کرنا مکروہ اور بدعت ہے۔

رہا یہ کہ اس دعا کو کوئی فرض واجب بھی نہیں سمجھتا یہ صرف زبانی دعویٰ ہے ورنہ اگر کوئی شخص دعا نہ کرے تو اسے وہابی مذہب کیوں کہتے ہوا اسے بدنام کیوں کرتے ہوا اس پر من طعن اس بناء پر ہی جاتی ہے۔ بہر حال نفس و انفرادی طور پر جائز ہے اور اجتماعی صورت بنانے کا قصد اور اجتماع کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے

(سوال) میت کو قرآن مجید پڑھ کر ثواب بخشا جائے یا نہیں؟ اور میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۴۵) عبادات مالیہ کا میت کو ثواب پہنچنا اور میت کا اس سے نفع انہما تو اہل سنت و جماعت کے نزدیک متفق علیہ ہے ہاں عبادات بدنیہ جیسے نماز روزہ قراۃ قرآن کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے امام مالک سے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام احمد اور حنفیہ و شوافع کی ایک جماعت اور اکثر اہل سنت کے نزدیک پہنچتا ہے۔ قال الامام النووي فی الاذکار: - اختلف العلماء فی وصول ثواب قراءۃ القرآن فالمشہور من مذهب الشافعی و جماعۃ انہ لا یصل و ذهب احمد بن حنبل و جماعۃ من العلماء و جماعۃ من اصحاب الشافعی الی انہ یصل فالاحتیار ان یقول القاری بعد قراءۃ اللہم اوصل ثواب ما قراتہ الی فلان واللہ اعلم انتہی وفي رد المحتار سنل ابن حجر المکی عما لو قرأ لا هل المقررة الفاتحة هل تقسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم ثواب ذلك كاملاً فاحاب بانه اتی جمع بالتانی وهو اللاتق سعة الفصل (۱۱) انتہی

۱۔ لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحارة لانه دعا مرة لا أكثر دعا بر ربه علی هدمش الهدية النوع الخامس والعشرون فی الحائز ۴ ۸۰ ط ماحدہ کوبہ، وفي المرقاة ولا يدعو لمیت بعد صلاة الحارة لانه يشبه الربادة فی صلاة الحائز (مرقات شرح مشکوٰۃ باب المنی بالحارة والصلاة علیہا ۴ ۶۵ ط مکہ امدادیہ امتداد)

۲۔ یہ حدیث مستحب کورت ہے نہ واجب نہ مستحب فی الامداد و حکمہ ثواب علی الفعل و عدم النور علی الترتیب رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب لا فرق بین المدبوب و المستحب والقل واسطوخ ۱ ۲۲۳ ط سعید

(۳) لقوله تعالى احب دعوة الداع اذا دعاه فليست حیو الی البقرة ۱۸۶

(۴) باب ما یصح المیت من قول غیرہ ص ۱۵۰ ط مصطفى حلبي مصر

(۵) رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابها لہ ۲ ۲۴ ط سعید

اے ہاتھوں سے نہ مانگو، یعنی آپ کے فعل و قول سے عبادت ہو گیا کہ حضور ارمیہ علیہ السلام دعا کے وقت خود بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور ہم و جنی انسان کے حکم فرمادیا کہ تم بھی ایسا کرو مسلم شریف کی حدیث حسب امام سیم نے کہا مارھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو چھو اور دعا فیہ بالبرکۃ، اس میں برکت کی دعا کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کہ آپ دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے رفع ید کی قید اس میں بھی مانیں گے حدیث شریف میں یہ بھی وارد ہے کہ دعا جب منظور ہوتی ہے جب درود شریف پڑھیں (ابن ماجہ، درود شریف بھی پڑھیں گے رہی صرف الحمد للہ اور اس کام کے لئے ثواب پہنچانا اس الحمد شہین استاذ کل حضرت شاہ ولی اللہ اعظمیؒ فی الاصل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں ”پس وہ مرتبہ درود خواندہ ختم تمام کند و بر قدرے تیرہ نئی فاتحہ بنام خواجگان چشت عمود الخاند، حدیث از خدا تعالیٰ سوال نمایند“ فتاویٰ عزیز یہ دعا میں حضرت شاہ عبدالعزیز نے اسنو مستحسن بیان کیا ہے اور اپنے رسالہ مائل بہ غیر اللہ میں تحریر کیا ہے کہ اس پر اجماع ہے۔

عبداللہ کمالی بقلم خود

(حواص ۱۴۸) (از مفتی اعظم) میت و ثواب پہنچانا جائز اور مستحسن ہے ثواب عبادت مایہ کا صدقات خیرات کے ذریعہ سے پہنچایا جاسکتا ہے اور عبادت بدنیہ کا اس عبادت و دعا کے مشابہت قرآن مجید کی تلاوت کر کے یا نفل نماز پڑھ کر یا نفل روزہ رکھ کر میت کو ثواب بخشا جاسکتا ہے اس ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ جو نیک کام کیا جائے خواہ وہ مال کا صدقہ ہو یا بدنی عبادت اس کے ثواب کا مستحق یہ شخص ہوتا ہے جس نے وہ نیک کام کیا ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے یہ حق بھی دیا ہے کہ یہ شخص جو ثواب کا مستحق ہو، اپنے ثواب کی میت کو بخش دے اور حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ وہ ثواب اس میت کو پہنچا دے صدقات مایہ کا ثواب پہنچنے کے لئے صرف یہ ضروری ہے کہ مال جس سے صدقہ لیا جائے، اور نیت بھی خالص صدقہ کی ہو اور خدا تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی ہو رسم و رواج کی پابندی یا برادری کا خوف یا نام، نموداری خواہش نہ ہو، مال کا صدقہ کرنے کے لئے اس کے ساتھ کچھ پڑھنا یا فاتحہ دینا ضروری نہیں اور

۱. عن مالك بن يسار الكوسی قال لعوفی ان رسول الله ﷺ قال اذا سأل الله فسالوه بطون اكفكم ولا تسبوه بطورها (ابوداؤد، کتاب الصلاة، باب الدعاء ۲۶/۱ امدادہ، ملتان)

(۲) مسلم شریف: کتاب الاشریہ ۲ ۱۷۹ ط قدیمی

۳. دا صلی حد کہ فمدا سمجد به والثناء عنه ثم بقصی علی السی ﷺ ثم بدعو بعد ما ساء (ابوداؤد، کتاب الصلاة، باب الدعاء ۱ ۲۱۵ ط امدادہ، ملتان)

(۴) فتاویٰ عزیز ص ۱۶۷ ط سعید

(۵) صفحہ نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من تصدق بعدل تمومن کسب طیب ولا یقل الله الا الطیب فان الله ینقہا بعبیدہ ثم یرسہا لصاحبہا کما یربی احد کم فلوہ حتی تکون مثل الحل (بخاری شریف، کتاب الزکوۃ، باب الصدقة، من کسب طیب ۱ ۱۸۹ ط قدیمی)

(۷) وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين البية: ۵

(۸) وما لاحد عنده من نعمة تجزى الا ابتغاء وجه ربه الا على اللیل ۱۹ ۲۰

کا ثواب میت کو پہنچانے کو یہ ہے۔ نواست ضرور ہے اس کے وقت ہاتھ اٹھانے کو کھد قیل ہو۔ یہ روایت وغیرہ ہاتھ اٹھانے پر ہو۔ ہر حال میں صدقہ کر دینا ہر حال میں یہ روایت یا اس قرأت و تلاوت اور اس صدقے کا ثواب فلاں میت کو پہنچانے اور صرف اتنی دینے کے ہاتھ اٹھانے وقت نہیں مگر اس وقت نہ ہانا سامنے ہو گا نہ مٹھانی کیونکہ یہ چیزیں صدقہ ہو چکی ہوں گی۔

اس مسئلہ کی شرعی تحقیق تو یہ ہے کہ جو بیان کی گئی کہ اس میت کدائی کی کوئی شرعی اصل نہیں ہے پس کسی شخص کا فعل اگر اس کے خلاف ہو تو وہ حجت شرعیہ نہیں ہے اور علمائے سلف کسی مباح کو اگر ایضاً باہت کر لیتے تھے تو ان کے فعل و آق کل کے حوالے سے حجت ماننا ناقصیت پر مبنی ہے جو ایسے شرعی مباحات کو فرائض و واجبات سے بھی زیادہ مرتبہ دے دیتے ہیں اگر آق کوئی شرعی طریقہ انکار کرے تو اس کو کیسے کیسے سخت الفاظ و التاب سے یہ کیا جاتا ہے ایسی حالت میں ارشاد و ہدایت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جو بات سنت سے زیادہ قریب اور نصوص شرعیہ سے زیادہ موافق اور سلف صالحین سے زیادہ مستندین کے عمل سے زیادہ ملتی جلتی ہے وہی بتائی جائے اور ہر چیز اس کی حد شرعی پر رہ جائے۔ واللہ
هو الهادی يهدى من يساء الى صراط مستقيم۔ محمد کفایت اللہ کا اللہ نہ ندر سے امینہ اہلی

ایصال ثواب کا کھانا مالداروں کو گھلانا مکروہ ہے

(سوال) جب کسی کے ہاں میت ہو تو تیسے یا چوتھے روز اپنی طاقت کے موافق کھانا پاتے ہیں۔ رمضان اور پیش امام، غریب، و عورتیں ہیں ان کے ہاتھ پہنچانے اور قارب اور قوم کے آق بھی حات ہیں میں ہاتھ مالدار بھی موجود ہوتے ہیں یہ مانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۲۶ محمد حسین جانا (اکتوبر ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۸ جون ۱۹۳۴ء)

(جواب ۱۴۹) یہ کھانا شرعی طور پر حرام ہے۔ جب یہاں مالدار اس سے مقصد میت کو ثواب پہنچانا ہوتا ہے تو اس کھانے کے اتنی مالدار غریب لوگ ہیں، خویش اقارب اور مالدار آدمی اس کے فقر نہیں ہیں اس میں غیر مستحقین و شریک ہونا مکروہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کا اللہ نہ

نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے

(سوال) میری والدہ فوت ہو گئی ہیں۔ میری بیوی نے نیاز کرنی بتا رہی تھیں مگر وقت بھی بتا رہی ہیں میں موجود تھا والد صاحب کی نیاز کیا کرتے ہیں میں نے اپنے پیر صاحب سے جن کا وصال ہو چکا ہے مشورہ کیا تھا۔ ماتے تھے کہ ماں باپ کا حکم ماننا چاہیے مجھے ابھی تک ادائیگی کا موقع نہیں ملا اب جس طرح حضور

فرامیں گے رسول کا؟ المستفتی نمبر ۷۳۶ نور محمد صاحب ہید، مکر جوئلہ، ضلع رتال کے اذیقندہ
 ۱۳۵۵ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(حواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے پیر صاحب و ثواب بخش دی
 جائے، نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

اجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
 (سوال) اگر کوئی شخص انتقال کرے اور غرض ایصالِ ثواب ایک روز سے قرآن خوانی کے مقرر کریں اور
 سستی کے مسلمانوں کو جمع کریں تو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۴ حبیب اللہ (ضلع غازی
 پور) ۸ محرم ۱۳۵۵ھ ۴ یکم اپریل ۱۹۳۶ء

(حواب ۱۵۱) قرآن خوانی کے لئے سستی کے مسلمانوں کو بجا تخصیص یوم کے احیاناً جمع کرینا مہانت
 بشرطیکہ ان کو اجرت نہ دی جائے بلکہ پڑھتے وقت لوچہ اللہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کریں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ایصالِ ثواب کا کھانا برادری کے مالدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے
 (سوال) ایصالِ ثواب کے لئے برادری میں کھانا پیرادری کو کھانا پڑنا جائز ہے یا ناجائز؟ جس کو کہ چالیسواں
 لے ہیں لیکن چالیسواں نہیں ہوتا اس کا کوئی دن تاریخ سال یا مہینہ مقرر نہیں کوئی دو سال میں کوئی چھ ماہ
 میں کوئی تیس سال میں کھانا کرتا ہے یہ نیت فاسد ہوتی ہے محض برادری کو کھانا پڑانے کی نیت ہوتی ہے۔
 المستفتی نمبر ۸۳۹ پوہ کی جاتی اللہ بخش (کواپور) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۸ اپریل ۱۹۳۶ء
 (حواب ۱۵۲) ایصالِ ثواب کے لئے فقراء و مسکین کو صدقہ و خیرات دینا جائز ہے برادری کو کھانا پڑانا
 اور نتیجہ دو سوال چالیسواں ان رسوم کو لہا اگر نادمیت ہے (۱) برادری غمی کے کھانے کی مستحق نہیں ہے۔
 (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نتیجہ دو سوال چالیسواں سب غیر شرعی رسمیں ہیں

(سوال) میت کے لئے تین دن بعد فاتحہ خوانی کرنا جو یہاں (ریاست میسور میں) زیارت کے نام سے

(۱) صاحبِ ثواب کفار و فاسقین کے لئے ہے، فقیر و غنی کے لئے نہیں۔
 ۲ ولا سيما اذا كان في الورثة صغار او غائب مع قطع الطر عما يحصل عدد لك عدا من المسكرات الكثيره كيهود
 لسموع والقاديل التي يوجد في الافراح وكدف الطول والعاء بالا صوات احسان واحماغ النساء وصوره واحد
 لاجره على الذكر وقراءة القرآن فلا تلک في حرمه و بطلان الوصية له ولا حول ولا قوة الا بالله رد المحتار
 باب صلاة الجنائز مطلب في كراهة الصياغة من اهل الميت ۲/۲۴۹ ط سعید
 ۳ وبقرا من القرآن ما يسر له من الفاتحة واول سورة لي المصححون وآية الكرسي ثم يقول اللهم اوصل ثواب ما
 شرده لي فلان او ابهم (رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب في رواية الصور ۲/۲۴۳ ط سعید)
 (۴) صفحہ نمبر ۱۳۷ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں
 (۵) صفحہ نمبر ۱۳۸ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

و لا حرج کا مسداق ہے اس طرح اس کے جو مجلس میں جانے کرنے و نہ ورنی مجتہد امت ہے ان رسوم و
 احکامات میں سے اور مجتہدین امت کے زمانوں میں نہ تو اس کا جو ز منقول ہے اس نے
 یہ باتیں واجب اترک ہیں ایسا ثواب جو اس کے مطابق اسی قدر ہے کہ کسی دن اور تاریخ اور کسی
 روزی کو بھروسے پر اپنی مقدرت و راستگاری سے موافق و نیکوئی عبادت کی جائے یا صدقہ کیا جائے اور
 اس کا ثواب میت کو بخشا جائے۔ محمد کشیت الدکان مد۔

حیدر اسقاط کا مروجہ طریقہ خرافات و مکرہ بات کا مجموعہ ہے

(سوال) علمائے اہل سنت و جماعت نے اسے بخشش میت کوئی ایک حیدر کی اجازت دی ہے بذریعہ
 قرآن شریف جس کا طریقہ فقہی ہم فقہی میں مروج ہے اور اس لیے و آج کل کے علمائے غیر مقدمہ و بعض
 علمائے اہل سنت و جماعت اس لیے کی نسبت کوئی حدیث نہیں اور نہ ہی کتاب فقہ میں فارغ
 ہو کر میت کے فقہی ہم فقہی کا وہ یہ دیجاتے اور اس طرح میں یہ بھی دیجاتا ہے کہ اس سے پہلے اس
 نے یہ کام کرتے ہیں۔ ناچار اس کا قیود کرتے "المصنی" نمبر ۹۸۷ حیدر و نظر (شعب
 بدشہ) ۲۲ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۱۲ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۵) حیدر اسقاط کا طریقہ مروجہ بات کی خرافات اور مکرہ بات پر مشتمل ہے اس نے اس
 کے متعلقین سے کہتے ہیں یہ بات جو فقہی ہم فقہی کے نقل کی ہے قبل اعتقاد اور مستند نہیں ہے
 و میت اس میں مذکور میں و نا قابل یقین ہیں۔ بعض قوم سمجھتے ہیں۔ محمد کشیت الدکان مد۔ اہل

فائدہ کا صحیح طریقہ

(سوال) فاتحہ کا صحیح طریقہ یہ ہے کیا اٹھانا اور شیرینی کو زمین لپ کر سامنے رکھ کر ہاتھ باندھ کر قہر
 نہ کرنا نیز اس کا صحیح ہے "المصنی" نمبر ۱۰۱۹ میر محمد صاحب (شعب سارن) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ
 ۲۲ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۶) ایسا ثواب کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ مالی عبادت پیدائی عبادت محض خوشنودی و نیکوئی کی
 نیت سے اس کے اس کا ثواب کی و بخشش کے اور اس میں ناس چیز (مثلاً حواشیر یعنی فیہ یعنی وغیرہ) یا اس
 درخت یا اس نیت کی تو بھروسے نہ ہے بلکہ جو میر محمد اس کو صدقہ کرے رسم و رواج نام و نمود مقصد نہ ہو۔
 محمد کشیت الدکان مد۔

۱۳۵۵ھ ۱۲ جون ۱۹۳۶ء

۱۲ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ ۱۲ جون ۱۹۳۶ء حیدر اسقاط کا مروجہ طریقہ خرافات و مکرہ بات کا مجموعہ ہے

حیلہ اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت

(سوال) مکہ گجرات میں بعد مرنے کے حیلہ کرنے کا رواج ہے میت کو مسجد کے اندر لے جاتے ہیں سات شش ماہ تک رہتے ہیں پتہ میں سوا من یہوں سوارہ پیہ قرآن شریف کا ہدیہ قرآن کے اوپر رکھ کر پیش امام صاحب کرتے ہیں کہ یہ یہوں سوارہ پیہ نقد قرآن شریف کا ہدیہ بدلے اس میت کے گناہ یہ وہ صغیرہ روزہ نماز شہادت جو بارہ برس سے بعد سے ہیں مقل باغ ہونے سے اس کے بدلے میں سوا من یہوں سوارہ پیہ قرآن کا ہدیہ واسطے اللہ دیا گیا ایسا کرنے سے میت کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں اور یہ عمل کرنا فرض ہے یا سنت یا نفل اور یہ حدیث سے ثابت ہے "المستفتی نمبر ۱۱۷۷ عبد الرحیم صاحب پیش امام (ضلع ہمد آباد) گجرات) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۷) اس طرح حیلہ کرنا ناجائز ہے شریعت کے قاعدے کے خلاف ہے اس لیے اسے حیلہ نہ وادوں و در میت کو پتہ ثواب نہیں ہوتا جس قدر مقدور ہو صدقہ کر دینا چاہیے حتیٰ غریبوں متوجوں کو مدد واسطے دیکر اس کا ثواب میت کو بخش دیں ۔ محمد کفایت اللہ

رسم قتل دسواں چالیسواں اور شہینی پر فاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے

(سوال) (۱) میت کے لیے تیس دن قتل و ساقیاں چالیسواں اور مالور اسقاط میت کا کرنا! جیسا کہ قرآن قل مرنے سے پہلے کرنا قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۲) فاتحہ بر طعام قبل از کھانے کے پر قرآن و حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۸۸ عبد الحزیز مشین والا (ضلع سیالکوٹ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۸) (۱) ایصال ثواب جائز ہے مگر قتل اور ساقیاں و ساقیاں چالیسواں یہ سب بدعات ہیں (۲) اپنی حیثیت اور مقدور کے موافق جو پتہ میسر ہو اور جب میسر ہو صدقہ کر کے ثواب بخش دینا چاہیے اسقاط کا مرنے پر طریقہ بھی ناجائز ہے (۲) ایصال ثواب کے لیے حانا شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا اصل ہے جبکہ جیتے نقدی وغیرہ بغیر فاتحہ صدقہ کر دینے میں اسی طرح کھانے شیرینی کے ساتھ بھی معاملہ کرنا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے

(سوال) ایک حدیث کتاب مائتہ قاری صاحب اور کتاب شریعہ بزرگ جس کے ص ۳۳۹ پر درج ہے جس کے راوی حضرت ابو ذر غفاری ہیں اور حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن ابی انیاس نے اس سے روایت کی

۱۔ اس سے شریعت میں مزاجہ میسر ہونی ثابت نہیں

(۲) ۱۳۲۶ھ شیعہ نمبر ۱۵، ۱۶ نہیں

(۳) ۱۳۲۶ھ شیعہ نمبر ۲۰، ۲۱ نہیں

نے کہ جناب رسول اکرم ﷺ حائز سے رہ کر فرماتے تھے کہ اس کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ حدیث مندرجہ ذیل ہے

وكان يوم الثالث من وفات ابراهيم ابن محمد ﷺ جاء ابوذر عبد السی بتمرقة ياسسة ولس فيه حبر من الشعير فوضعها عبد السی فقرا رسول الله ﷺ الفاتحة و سورة الاحلاص ثلاث مرات الى ان قال رفع يديه فدعا و مسح بوجهه فامر رسول الله ﷺ انا ذرا ان يقسمها بين الناس وابضا فيه قال السی ﷺ وهبت ثواب هذه لابی ابراهيم۔ (نقل کتاب تصور صداقت معارف مہنا پیر خورشید بدین پوری) المستفتی نمبر ۱۲۶۳ ح ۱۱ مؤرخہ ۱۰ شعبان ۱۳۵۵ھ ۲۴ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۹) یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے کسی معتبر حدیث کی کتاب میں نہیں ہے، علی قاری کی کتاب میں صرف نسبت بھی جھوٹی ہے نسبت کرنے والے بھی برجنڈی بھی لوزجنڈی بھی شیعہ برزخ بھی اور پتہ نام لکھتے ہیں حائز ان میں سے کسی نام کی تصنیف یا علی قاری کی نہیں ہے ہو دعوئی کرے وہ کتاب کھائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

پوری امت کے نام ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟
(سوال) بحر سے ایک قرآن مجید ختم کرنا یا ایصالِ ثواب تمام امت محمدی ﷺ کو بخش دینا اور امت محمدیہ سے ایک قرآن پورا قرآن شریف کا ثواب ملے یا صرف ایک قرآن شریف کو امت محمدی میں تقسیم کر دینا۔ المستفتی نمبر ۱۵۱۴ محمد عبدالسلام صاحب (الہ آباد) الریح اشرفی ۱۳۵۵ھ ۲۱ جون ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۶۰) تقسیم ہو کر ملنے کا قول باعتبار دلیل راجح ہے اور وسعت رحمت اس کی مقتضی ہے کہ پورے قرآن مجید کا ثواب ملے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

ایصالِ ثواب کے لئے معاوضہ دیکر قرآن پڑھانا جائز نہیں
(سوال) ایصالِ ثواب کے لئے قرآن پڑھوانا اور اس کا معاوضہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۵۲۸ قاری عبدالمصطفیٰ صاحب (بکال) الریح اشرفی ۱۳۵۶ھ ۲۳ جون ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۶۱) ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا اور اس کے معاوضے میں پڑھنے والوں کو کچھ دینا

۱۔ قلت لکن سر اس ححر لمکی عن مالوف الفاتحة هل یقسم الثواب یسهم و یصل لکن مهم مثل ثواب ذلک کمالا فاحاب بدہ افنی جمع بالذی و هو اللائق بسعة الفصل رد المحار باب صلاة الحائز مطلب فی الفراء ۵ لمیت و اهداء ثوابها له ۲ ۲۴۴ ط سعید

(۵) مال وقف سے ، موت کرنے کی صورت میں یہ وہ وقف اسی کام کے لئے ہے یا اور کسی کام کے لئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے عوض کے طور پر موت کرنی اور دعوت قبول کرنی جائز نہیں۔

(۶) مسلم محتاج و توانا و صدقہ ایجا سکتا ہے اور بندہ کو بھی جب کہ وہ سخت حاجت مند ہو یا نہ ہو نے ہر صدقات واجبہ غیر مسلم و ینادرست نہیں صدقات نافذہ غرض ایصال ثواب دے سکتے ہیں۔ محمد غایت اللہ کا لہ اولیٰ

ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ یا دن مقرر کرنا درست نہیں

(سوال) ایک شخص نے ہونے والا یوم تہجد و اشہد پر نور مصطفیٰ ﷺ کی ارواح پاک اور حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی ارواح پاک و ثواب پہنچانے کی غرض سے مسکینوں و یتیموں کو کھانا کھلاتا ہے اور قرآن شریف بھی پڑھاتا ہے لیکن اس کو فاضل یہ واجب نہیں سمجھتا کیونکہ بھی کھانا بھی پڑھاتا ہے اور کبھی تاریخ معینہ دے کر دیتا ہے لیکن تاریخ تو یہاں تاریخ شریف میں اس طرح پڑھتا ہے کہ ایصال ثواب جائز ہے المستفتی نمبر ۲۵۵۱ شریعت میں یہ بھی یہ امر قیوں ۲۰۰۰ بقعدہ ۱۳۵۸ھ طبع دہلوی ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۶۶) ایصال ثواب کو جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخ اور دن یا مسموسہ دن تعیین کرنا نہیں ہے پس مقتدا یا مسموسہ تعیین اور اتنا تو درست نہیں ہے اور یہ مبالغہ صدقہ خیرات کر کے ایصال ثواب کرنے میں چہ مضائقہ نہیں۔ محمد غایت اللہ کا لہ اولیٰ

ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں

وہو، مستغفر کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے

(سوال) زید نے اپنی تمام عمر میں بھی کسی میت کو اپنے محل خیر کا ثواب نہیں بخشا یعنی تلاوت قرآن پاک، صدقہ وغیرہ ایصال ثواب نہیں کیا وہ ہمیشہ تدفین میت کے وقت اور دیگر اوقات میں میتوں کے لئے دعا کرتا رہتا رہتا رحمت و استغفار پڑھتا رہتا تو کیا زید وجہ ایصال ثواب نہ کرنے کے گناہ گار و قابل مواخذہ ہوگا؟

المستفتی نمبر ۲۷۵۵ عظیم محمد ایوب محمد ایوب پیراہن شریعت مرقاۃ ۱۹۰۹ تاریخ ثانی ۱۳۶۰ھ ۲۵۵۱ھ طبع دہلوی

(جواب ۱۶۷) کسی شخص پر ایصال ثواب کرنا فرض ہے جب کہ کسی نے عمر بھر میں کسی میت کے لئے ایصال ثواب نہیں کیا تو قیامت کے دن اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جب کہ وہ ہمیشہ اموات

(۱) سفر نمبر ۱۳۷۷ شریعت نمبر ۲۷۵۵

۲ ولا تدفع اسی دمی لحدیث معد و حار دفع عرھا و عبر العسر و لحراج الیدی لدی و لو و ح کسر و کفہ و فطرۃ (الدر المختار کتاب الزکاة باب المصروف ۲۵۱ ط سعید)

(۳) سفر نمبر ۱۳۷۷ شریعت نمبر ۲۷۵۵

میت کے ہر صرف قریت کے جانا چاہیے

(امعیۃ مورخہ ۵ جون ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کے ہر جہاز قہ پر غنی یا زبیا نہیں کرنا چاہیے؟
(جواب ۱۷۳) میت کی قریت کے جہاز زبیا قریت قین ان کے اندر ہو سکتا ہے جو نہیں
ہے۔ بعد ازاں آگ میں یا برتنہ یا قہ پر حساب ثبوت ہے۔ محمد غایت اللہ خان مد۔

ایصال ثواب کا طریقہ

(امعیۃ مورخہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) میت کو ایصال ثواب کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟
(جواب ۱۷۴) موت کو ایصال ثواب کرنا چاہیے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہی چیز صدقہ یا خیرات
کی یا وہی نیک نماز یا روزہ وغیرہ اور اس کا ثواب اس کی میت کو بخش دیا جائے۔ اس کے لئے قرآن
اور تاریخ اور کسی خاص چیز کی تخصیص نہیں پنی۔ محبت کے موافق اخلاص سے وہ کام کرنا چاہیے جس کا
ثواب پہنچانا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

تینہ، تعین ایصال ثواب اور حیدر استقامت متحقق پندرہوں کی تحقیق

(۱۷۵) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ ایل الخیرات فی ترک المعکرات مضمون ۳۳۶ ج ۱۲۱۰ حضرت مفتی اعظم)
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العلمین والصلوۃ والسلام علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین
الحمد! فی بارگاہ فضل و کرمین نے رقم (۱۷۵) سے بعض رسموں کا حکم شرعی دریافت کیا ہے
مسل وہاں دینے کے لئے مناسب ہے۔ ہر رقم کے چار عمل کر کے پھر ان رسموں کے شرعی احکام
ذکر کئے جائیں۔

قال اللہ عز و جل لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ

۱۔ بلا لیس معربہ ہند و بحدوس پ فی غیر مسجد بالحد باد و وہا فضل و مکروہ بعدھا لا العبد العبد
سبحر باب ص ۲۳۹ ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱ ص ۲۴۱
میں آتے ہیں قریت کا یہ۔ میں وقت یا دست میں میت کے۔ قہ و قریت کی کے جہاز ثبوت کے قہ و قہ

(۲) صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۳) الاحزاب: ۲۱

وقال السیوطیؒ من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فہورد متفق علیہ (مشکوٰۃ)
 وقال علیہ السلام من بعث مکم فیسری اختلافاً کثیراً فعلیکم بسنی و سۃ الخلفاء
 الراشدین المہدیین تمسکوا علیہا بالواجدو ایدکم و محدثات الامور فان کل
 محدثۃ بدعة و کل بدعة ضلالة (مشکوٰۃ) (۲)

وقال علیہ السلام ما احدث قوم بدعة الارفع مثلها من السنة رواہ احمد (مشکوٰۃ) ۱
 وقال علیہ السلام من وفر صاحب بدعة فقد اعاد علی ہدم الاسلام رواہ البیہقی
 (مشکوٰۃ) (۳)

حق جل شانہ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات
 مبارک میں اتنی اقتدا ہے جتنی رسول اللہ ﷺ کی ذات بہر کات تمہارے لئے نہایت بہترین نمونہ ہے۔
 اور آل حضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں
 اصل نہیں تو وہ بات اسی شخص پر موقوف ہے (بخاری و مسلم)
 اور فرمایا آل حضرت ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو تم
 میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت و عزم پڑ لینا سنت و مضبوطی سے اختیار کرنا اور کچیوں سے پکڑنا
 اور نئی باتوں سے پھارنا جو نئی بات بدعت ہے اور بدعت کہہ رہی ہے (امام احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ)
 اور فرمایا آل حضرت ﷺ نے کہ جو قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے سب بدعت ہے
 برابر سنت پر عمل کی توفیق اٹھ جاتی ہے (امام احمد)
 اور فرمایا آل حضرت ﷺ نے کہ جس شخص نے کسی بدعت کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام سے
 ڈھانے میں مدد کی (بیہقی فی شعب الایمان)

خدا نے عزوجل کے کامدعاغت نظام اور احادیث نبیہ الہام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کچھ بھی طرح و نش
 ہے کہ اہل اسلام کا اولین فرض یہی ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنے تمام اعمال و افعال میں
 پیش نظر رکھیں اور انہیں کو اپنا حقیقی راہبر اور رہنما سمجھیں اور اپنی نجات اخروی اور حیات بدی و نہیں

۱ مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ ص ۲۷ ط سعید و بحاری شریف کتاب الصلح باب اذا صطلحو علی
 صبح حور فہو مردود ۱ ۳۷۱ ط قدسی و مسلمہ شریف کتاب الافصاح باب نقص الاحکام الباطنہ ورد محدثات
 الامور ۲ ۷۷ ط قدیمی

۲ مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالکتاب و السنۃ ص ۳۱ ط سعید و ابو داؤد کتاب السنۃ باب لروم لسنۃ ۲ ۲۸۷ ط
 مدادیہ متل

۳ مشکوٰۃ حوالہ دلا و مسند احمد کتاب العزوات باب فی عروانہ ﷺ و بعوثہ الخ ۴ ۱۰۵ ط المکتب
 الاسلامی بیروت

۴ مشکوٰۃ حوالہ دلا و البیہقی فصل فی محاسن الفسفہ و السدعہ و من لا یعلمک علی طاعۃ اللہ عزوجل ۷ ۶۱
 حدیث نمبر ۹۴۶۳

کے اتباع میں منحصر جائیں۔

انبیاء مہتمم اسلام کے ذریعہ سے بنی خدا کی رضا مندی اور ناراضی کا علم حاصل ہوتا ہے بغیر ان کے بتائے اور سکھائے ہوئے عقل انسانی بہ گمراہی معلوم نہیں کر سکتی کہ ان چیزوں سے خدا تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور کن کاموں سے ناراض۔

رسول اللہ ﷺ کی ذات پر کلمات ہمارے لئے نمونہ کاملہ ہے اور ہمارا اولین فرض ہے کہ ہم آپ کی تہجداری اور پیروی کریں اور زاہد اور آپ کے نشان قدم سے نہ ہٹیں۔

خلاف پیغمبر کے رہ کرید
کہ ہرگز منزل نخواستہ رسید

امد تعالیٰ جل شانہ نے آیت پریمہ مرقومہ بالا میں ہمیں یہی ہدایت فرمائی ہے کہ ہم امد تعالیٰ کے مطلق فیضان کی ذات مظہر آیات واپس لے کر نمونہ کاملہ سمجھیں اور آپ کی سنت پر نہایت پیوستگی اور تہاد سے قیام کریں یہی ہماری منزل مقصود ہے اور یہی معراج کمال۔

پھر رسالہ امد بقیۃ نے دین و شریعت کے متعلق ہمیں یہی کامل و مکمل تعلیم دی جس کی نفع و نجات تاریخ میں نہیں مل سکتی مباحث و معادشاہی و فنی تجارت و حرفت تمدن و خلوت غرض انسانی زندگی کا ہر شعبہ ایسا نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ہمیں اصول یا مسائل جزئیہ تعلیم نہ فرمائے ہوں۔ ایسے شفیق معلم اور مدبان مبلغ کے قربان جس نے ہماری تہذیب و تعلیم میں کوئی دقیقہ فراموش نہ فرمایا اور کوئی ضلالت نہ سمجھائی اس لئے ہمیں رنجی بتایا نکلیا، کر کے دکھایا اور اس وقت تک ہم سے جدا نہیں ہوئے جب تک کہ شریعت و ہمارے لئے آفتاب و روشن رہا اور صاف نہ برآیا۔

فصلی اللہ علی من منع اذی حق الرسالة والتلیع وبلغ أقصى مداه ولم یفارقنا حتی جعل لنا الشریعة بصریعة یصاء الی لیلها و یهارها سواء۔

یعنی امد تعالیٰ باران رحمت نازل فرمائے اس مبلغ پر جس نے رسالت اور تبلیغ کا حق ادا فرمایا اور اس وقت تک ہم سے منہ رقت نہ فرمائی جب تک کہ شریعت و ہمارے لئے آفتاب و روشن رہا اور منور نہ برآیا ایسا روشن جس کی رات بھی دن کی طرح نورانی ہے۔

ہاں ہمہ اختلاف رائے انسانی فطرت کا مقتضی تھا اور نفس و شیطان انسان کے یکے دوسرے دشمن جن کا ہر وقت یہی قصد و راہ کہ انسان کو مہر و دہن میں مسلمان بھی ان دونوں فتنوں سے بے خوف اور مطمئن نہ تھے اور وہ مرشد کامل (پیغمبر اسلام روحی فدا) بھی اس پیش آنے والے فتنہ سے چرے واقف اور خبردار تھے آپ و معادرتھا کہ نخل نبوت مسلمانوں کے سر سے اٹھ جائے۔ بعد ان میں طرح طرح سے

(۱) لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة الاحزاب ۲۱

۲ بند حبکم بے بیعت، نقشہ ولو کان موسیٰ حاد و سعد الا ان علی مسد احمد الکتاب الرابع ۳ ۳۸۷ ط لمکتب

تکلیف پیدا ہوں گے اور ایسے وقت میں جس وقت شیطان واقع ہوتا ہے وہ میری امت کو گمراہی کے خار میں
 ڈالتا ہے اور ہوائے نفسانی کا قبیح نامہ کارخانہ میں پھنپھائی اس سے آپ نے امت کو صاف صاف انداز
 میں بتا دیا ہے کہ اس فتنہ کے مکتفوں کو روکنے کا طریقہ اور اس روحانی مرض کا علاج بتا دیا اور تہذیب یافتہ
 ہیں۔ جو شخص زندہ رہے گا وہ اختلافات سے پاک رہے گا۔ یہی اس کا مقصد ہے کہ اس وقت تم میری امت
 نہایت مضبوطی اور استحکام سے پکڑ لینا اور جو کسی نئی بات (بدعت) کو اختیار نہ کرنا یہ عمدہ۔ نئی بات
 (بدعت) گمراہی ہے اور گمراہی کا سبب اور نتیجہ وراثت ہے اور فرمایا کہ جو شخص ہمارے دین میں کوئی نئی بات
 نکالے، اس پر مہ ۱۱ ہے یعنی خدا اور رسول کے یہاں وہ مقبول نہیں۔

اور فرمایا: جب کوئی قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے کسی ایک سنت کو ترویج
 کرنا جاتی ہے۔

اور فرمایا کہ جو شخص بدعت کو ترویج کرے اور تقسیم برکت ہو گیا امام کے ہاتھ پر بدعت کا یہ
 یوں اس سے بدعتی خدا اور رسول کے دین کا تعلق نہیں رہتا۔ اس کا عمل مکمل شریعت میں اپنی طرف
 سے ایجاد کرے وہ خدا اور رسول کی جانب سے تعلق اور امت کے نسبت سے کتاب یا خود وہ مقبول نہیں رہتا۔
 اپنے (تشریح احکام کا) خدائی منصب تجویز کرتا ہے اس لئے وہ تو دور حقیقت اسلام کو بظاہر بات اور جو
 اس کی تقسیم و تکریم کرے وہ اسلام کے اس لئے میں اس کا مدعا کرتا ہے۔ بعد باللہ صہا

مسلموں! یاد رکھو اور خوب سمجھو کہ شرعی احکام میں بغیر خدا اور رسول ﷺ کی اجازت سے نیا
 نامہ نہیں ہے اور بدعت نہایت سخت اندیشہ ناک چیز ہے کیونکہ اور کتنا تو ایسے ہیں کہ ان سے اور انسان کوئی
 توبہ کرے کتاب میں بدعتی و توبہ نہیں ہوتی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بدعت کا کتاب و بنداری نہیں
 کر کرتا ہے اور اپنے خیال میں اسے نیک کام سمجھتا ہے اس لئے توبہ کی طرف اس کا دھیان اور خیال بھی نہیں
 جاتا۔

بدعت سچے بھابھ میں بدعتی و نیک معلوم ہو سکتی ہے ان سے نہ ہونے چاہئے اس میں صاف
 روشن ہے یہ روایت ہے

احبر عبد اللہ بن مسعود بالحیاء الدین کانوا یجلسون بعد المغرب و فیہم ریح
 یقولون کبروا للہ کذا و کذا و سبحوا للہ کذا و کذا و الحمد للہ کذا و کذا
 فیصعرون فحصرہم فلما سمعوا یقولون فاد فذل ان عبد اللہ بن مسعود فوالدی لا الہ
 غیرہ لقد حتم سدعة طلما او لقد قسم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام عیب

(۱) بخاری ص ۴۲۲ شریف نمبر ۲

(۲) بخاری ص ۴۲۲ شریف نمبر ۲

(۳) بخاری ص ۴۲۲ شریف نمبر ۳

(۴) بخاری ص ۴۲۲ شریف نمبر ۴

(محالہ الابوار)

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود ونبی کی کئی ایک ہمت بعد مغرب بیسویں سال اور ان میں سے ایک شخص متاثر ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ آبرو اور اتنی مرتبہ سبحان اللہ اور اتنی مرتبہ الحمد للہ ہو۔ اور سب لوگ ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اس ہمت میں کہ وہ سب ان کی یہ باتیں سنیں تو کہے ہوئے و فرمایا کہ میں عبداللہ بن مسعود ہوں اور میں خدا کی قسم جس کے سوا اور وہی محبوب نہیں کہ تم لوگوں نے نہایت تاریک بدعت اختیار کی ہے یہ تم آنحضرت ﷺ کے اصحاب سے علم میں بڑھ گئے ہو۔

اس روایت سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ انہیں اور تابعین، تلمیذ ہی تھے مگر چونکہ اس کی وضع و تربیت ایسی مقررین کی تھی جس کا ثبوت شریعت میں نہیں تھا حضرت عبداللہ بن مسعود کے نزدیک ناجائز اور بدعت تھا۔

اس پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ یہ تھی کہ اگر اللہ کرے کہ ہر وقت مطلوب اور محبوب حق میں اس کے لئے یہ اہتمام و جہد کرنا حدود شریعت سے تجاوز کرتا تھا ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بدعتوں جس قدر چاہے کرے مگر یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید اور نئی صورت و تربیت ایجاد کرے۔ پھر اسے طریق شرعی اور موجب ثواب اعتقاد کرے۔

صحابہ کرام جن کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ اور جن کے سینے نورانی سے بوجہ فیض صحبت منور تھے جنہوں نے خدا اور رسول کی محبت میں اپنے گھر بار آل و اولاد و اقارب و چھوڑ دیا اور آستانہ نبوت کی جہاد شہائی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی اُمی رضی اللہ عنہ کے خدمت جہاں شریعت کے ان کے زیور اتباع سنت کا دعویٰ کر سکتا ہے اور ان سے بڑھ کر فانی بندہ فانی برسوں بولنے کا مومن مار سکتا ہے۔

وہ اتباع سنت سیہ واقعات آثار نبویہ کے برکات و خوب سمجھتے تھے وہ ابھی طرح جانتے تھے کہ سنو اور سنت نے جو کام کرے خود کیا ہمیں کرنے کا حکم دیا اس کے خلاف کسی کام میں خیریت اور برکت نہیں ہو سکتی انہیں اس بات کا یقین تھا کہ بدعت میں نجات کی اسی قدر امید ہے جس قدر کہ کھل (اندراکن) سے شمد حاصل کرنے کی آرزو وہ یقین واثق کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے حرکات و سکنات کا اتباع کرتے تھے۔ سمجھتے تھے کہ یہی اتباع نجات کی کنیل اور مغفرت کی ضامن ہے۔

وہ آنحضرت ﷺ کو قصہ نبوۃ کا حقیقی مکمل اور حسب ارشاد الیوم اکملت لکم دینکم الح (۱) اسلام کے مایشان قصہ کو ہر طرح کامل و مکمل اعتقاد کرتے تھے۔ (۲)

۱) ہجری ۱۵۶ محرم ۱۸ طبع مکیہ دارالاشاعت کراچی پاکستان

۲) الیوم اکملت لکم دینکم و انعم علیکم بمعنی و رخصت لکم لاسلام دینا - المائدہ ۳

(۳) اپنی آپ ﷺ تخریج میں اور آپ کے بعد وہی نہیں گئے گا اور قیامت تک کے لئے ہر پاک نے ایک مکمل دین عطا فرمایا اور دین متین کی مایشان قصہ کہ دیگر انبیاء مانند یسوع کے جس جس میں ایک بندہ کی جگہ خالی تھی جس کو آپ ﷺ نے پرفریاد پر فرمایا کہ کسی چیز کی ضرورت نہیں یعنی دین میں اب کوئی نئی بات کرنے کی ضرورت نہیں۔ فقط

انہیں جو دے ان بدعات مختلفہ سے سخت نفرت تھی اور جس کام و سنت نبویہ کے ساتھ مستقیم سے ایسا ہال کے برابر تھی۔ یہ نہ سمجھتے اس سے دور جاتے تھے اسی نہیں سے حضرت مہدیین نے ان جماعت کے ساتھ اس قدر دیر و پوند اس خاص بیعت و اہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی سیرت اور آپ کی پاک تعلیم میں نہیں پییدہ مت فرمایا اور پیچ فرمایا یونکہ آنحضرت ﷺ جیسے اعلم الخلق اور صحیحہ و سدید جیسے خیر امت کے حرمین ترین جماعت سے جب یہ اہتمام خاص منقول نہیں تو اب اس کے ایسا کرنے والوں کو کہاں سے اس خیریت اور جہانی کا علم ہو یا یونکہ خدا کے نزدیک اس کا من جہانی معدوم ہے۔ ہاں یہ صرف مشکوۃ نبوت ہے۔

کتاب احادیث و یہ میں صحابہ کرام سے بکثرت ایسے واقعات منقول ہیں کہ انہوں نے سنت نبویہ کے ذرات خلاف ہو کر سمجھا اور نفرت خاص کی اور اس مجلس سے اٹھ کر چلے گئے۔ انہوں نے جو وہ افواج تھے معدوم نبوت تھے خلاف اس کے آنی قل کے اہل بدعت اس قسم کے کاموں و اصل دین کے نوازش کرنے میں یہی حضرت مہدیین نے یہ واقعہ ہے اور آنی قل کے ان کاموں سے اس کا کیا حکم ہے۔ یہ بدعت مغرب کے بعد اس بیعت و وضع سے تلبیہ و تجوید و تہلیل کرتی ہے اس کا کیا حکم ہے تو وہ جواب اس کے حضرت مہدیین نے یہ فتویٰ جو اب میں پیش کریں بڑے زور سے کہیں گے کہ یہ مذہب اور انہوں نے حال میں باعث خیر و برکت ہے اور ان بیعت و وضع کا یا تو باطل ذکر نہ کریں گے یا اگر کیا تو اس کا بھی جواب دہ مستحب نہانے میں اپنی تمام و شش صرف برائیوں کے۔

میں تفاوت راہ از کجاست تا بجی

لیکن ایک عاشق سنت اور قدر شناس ملت اور اپنے سینہ میں حق شناس دل اور مانع میں سنت نبویہ سے محبت رکھنے والی عقل رحمت ہے تو وہ صاف کہہ دے گا کہ ان آنی قل کے نام کے کاموں سے حضرت مہدیین نے یہ دور جہاں اعظم اور ذرا کہہ دے کہ یہ نیز وہ سنت و بدعت دونوں کی حقیقت ہوں گے۔ ان کے خلاف وہ کہتے تھے ورفیض صحبت آئندہ سے مشرف اور حجاب میں ممتاز درجہ رکھتے تھے اس لئے ان کا فتویٰ یقین حق اور ان نامہ آواں کے فتوے سے الحق باقیوں ہے۔

اغرض مسلمانوں کو خدا اور رسول سے محبت ہے اور رسول خدا ﷺ کی شفاعت سے امید و رہیں تو ان کا امین فرض یہ ہے کہ سنت نبویہ کی محبت اپنے دلوں میں پیدا کریں اور اپنی ایجاد کردہ بدعات و بدعت نہت چھوڑ دیں۔ اپنی امور میں اپنی راہ کو کافی نہ سمجھیں بلکہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ ﷺ و اس سے ماخوذ آیت و آیت نظر نہ کریں و اپنے تمام کام و عبادات نبویہ یا معابد شادی کے متعلق ہوں یا غمی کے شریعت مطہرہ و مقدسہ کے موافق کریں ورنہ یاد رکھیں کہ ان کے ایجاد کردہ بدعات چاہے کتنے ہی خفاہ نوشن اور نیک ہوں لیکن خدا کی خدمت و رسول اللہ ﷺ کی رضا مندی کے باعث نہیں ہو سکتے اور ان کے لئے جہان موجب ثبات ہونے کے ذریعہ عذاب ہو جائیں گے۔

اب میں ان رسموں کا ذکر کرتا ہوں جن کا حکم غرض الہیہ کے رٹوں سے دریافت کیا ہے اور یہ ہے کہ یہ رسمیں برہان میں علی العموم یا غرض الہیہ کے رٹوں میں مروت ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کا حکم شرعی بھی بتاتا ہوں تاکہ جن پر وہ رٹوں و سنت نہایت محبت ہے وہ اس پر عمل کر کے نجات خروبی حاصل کریں۔ و ما یوسفی لا یالہ عندہ نہ کتب والہ اب

۱۔ رسم نمبر ۱۔ میت کی تجنیہ، تنظیف میں اور رت اور غرض الہیہ اور مذہل میت پر رکت ہیں۔
 ۲۔ رسم نمبر ۲۔ یہ رسم خلاف شریعت اور میت کی تجنیہ، تنظیف میں تاخیر خلاف سنت ہے اگرچہ یہ تاخیر کی عزیز کے انتظار یا مال و دوست کی جان پڑتا یا تسمیہ ترکہ کے اتمام یا بی بی کی اور غرض الہیہ کی بہ حال خلاف شریعت ہے۔

عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ ﷺ اسرعوا بالحارۃ فان ملک صالحہ فحیر بعد موتہا
 الہ وان ملک سوی دللت فسر صعوبہ عن رفاکم متفق علیہ (مسکود)
 ۱۔ سنت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ کو جلدی سے جو یہ نہ انداز
 میت نیک ہے تو اس کو نیچے سے جنازہ جلدی پڑھو اور اگر بد ہے تو اپنی گردنوں سے بدی کو جلدی اتار
 دینا ہے۔

یعنی جنازہ کو جلدی سے نہ پڑھو اور میت خود نیک ہو یہ بہ حال جلدی و فن کرنے
 میں فائدہ ہے جیسے حدیث مذکور میں صاف بیان فرمادیا گیا ہے۔

ولما عاد السی لطلحة بن الرء واصرف قال ما اری طلحة الا وقد حدث فہ
 لموت فادام ما قد بوی حتی اصلى علیہ و عحدوا نہ فہ لا یسعی لحقہ مسلم ان یحس ین
 طهرانی اہلہ (رواہ ابو داؤد رد المحتار) ۱۲

جب رسول اللہ ﷺ نے طلحہ بن الرء کی عیادت کر کے واپس ہونے لگے تو فرمایا کہ میں نہیں خیال کرتا
 کہ یہ کہ عتد میں آکر موت پیدا ہوئی ہے تو جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے خبر کر دینا تاکہ میں ان پر نماز
 پڑھوں اور ان کی تجنیہ، تنظیف میں جلدی نہ کرنا یہ نہایت مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کا مرنے سے پہلے وہ اول
 میں زیادہ دیر روکا جائے۔

وبسرع فی حیارہ (در مختار) ۳ و کرہ تاخیر صلوٰۃ و دفعہ لیصلی علیہ جمع عظیم
 بعد صلوٰۃ الجمعة (در مختار) ۱۱

۱۔ اس کی تجنیہ، تنظیف میں جلدی نہ کرنا اور حد تیار کی جنازہ اس کی نماز پڑھنے اور دفن کرنے میں

۱۔ مسکود باب لسانی بالحارۃ ص ۱۴۴ ص سعد بخاری سرف کتب بخاری باب لسانی بالحارۃ ۱ ۱۷۶ ص
 قدسی و مسند سرف کتب بخاری فصل فی الاسر ح بالحارۃ ۱ ۳۰۶ ط قدسی
 ۲۔ ابو داؤد کتاب الحجاب باب یجزل حارۃ ۲ ۹۴ امدادیہ ملک ۱ رد المحتار باب صلاۃ الحجاب ۲ ۱۹۳ ص

(سعد)

۳۔ باب صلاۃ الحجاب ۲ ۱۹۳ ط سعید

۴۔ باب صلاۃ الحجاب ۲ ۲۳۲ ط سعید

اس غرض سے دیر کرنا کہ بعد نماز جمعہ بڑی جماعت سے جنازہ پر نہیں کے مکر وہ ہے۔

رسم نمبر ۲۔ جب جنازہ لے کر چلتے ہیں تو جنازہ کے آگے پتھر لوٹ باواز بند قلمہ شریف پڑھ کر پڑتے جاتے ہیں قبرستان تک ایسا کرتے ہیں۔

تشریح۔ جنازہ کے ساتھ قلمہ یا پتھر بند آواز سے پڑھنا مکر وہ اور بدعت ہے۔

و علی متعی الحارۃ الصمت و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر والقراءۃ (حوہرہ بیرہ، ۱) و یکرہ رفع الصوت بالذکر والقراءۃ و علیہم الصمت و قولہم کل حی سیموت و نحو ذلك خلف الجنازۃ بدعۃ (مراقی الفلاح) (۲)

جنازے کے پیچھے جانے والوں کو خاموش رہنا چاہیے اور بند آواز سے ذکر کرنا یا قرات کرنا ان کے مکر وہ ہے بند آواز سے ذکر کرنا اور قرات آن پڑھنا مکر وہ ہے اور جنازہ کے ہمراہیوں کو خاموش رہنا ان کا یہ قول کہ ”کل حی الح“ یا اس جیسے اور کلمات منہ جنازہ کے پیچھے بدعت ہیں۔

ویکرہ رفع الصوت فیہا بالذکر وقراءۃ القرآن ذکر فی فتاویٰ العصر ایہا کراہہ بحریہ واحتارہ محدلانمۃ الترحیمی وقال علاء الدین التاحری ترک الاولیٰ ومن اراد الذکر والقراءۃ فیدکر ویقرأ فی نفسه وقال قیس بن عبادہ کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرہون رفع الصوت عند ثلث عند القتال وفي الحارۃ وفي الذکر، ذکرہ ابن المذر فی الاشراف۔

جنازے میں بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرات آن پڑھنا مکر وہ ہے فقہائے ائمہ میں مذکور ہے کہ یہ براہت تحریمی ہے کو مجدد ائمہ ترمذی نے اختیار کیا ہے اور حاء الدین تاجری نے کہا کہ خلاف اولیٰ ہے اور جو ترمذی قرات کرنا چاہتے ہیں چاہیے کہ ان میں سے کسی اور قیس بن عبادہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب سے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام اربعین جگہ آواز بند کرنا مکر وہ سمجھتے تھے قتال کے وقت اور جنازے میں اور ذکر میں۔ (غنیۃ المستمل)

و علی متعی الحارۃ الصمت و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر وفراقۃ القراءۃ کذا فی شرح الطحاوی (عالمگیری) (۳)

جنازہ کے ساتھ جانے والوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کو ذکر یا قرات آن بلند آواز سے نہ پڑھنا ہے۔

(۱) باب الجنائز ۱/ ۱۴۹ طہ میر محمد کتب خانہ کراچی

۲ باب احکام الجنائز فصل فی حسنہا و دلہا ص ۳۶۷ طہ مصطفیٰ الدبی الحبی مصر

۳ عیۃ المستملی (لحبی الکبیر) فصل فی الجنائز البحث الخامس فی الحمل ص ۵۹۴ طبع سنہیل اکیڈمی لاہور

(۴) باب الجنائز الفصل الرابع فی حمل الحارۃ ۱/ ۱۶۴ طبع مکہ ماہدیہ کوئٹہ

اعلم ان الصوت والمحتار وما كان عليه السلف السكوت في حال السير مع الحمار فلا يرفع صوت بقراءه ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمه فيه ظاهره وهي انه اسكن لحاضر واحصى لمكره فيما يتعلق بالحمار وهو المصطوب في هذا الحال فهذا هو الحق ولا نعثر بكونه من مخالفه فقد قال ابو علي الفصيل من عياص ما معاد الرد طريق الهدى ولا يصرك قلة السالكين وانك وطرق الصلاله ولا تعثر بكونه الهالكين وقد رويما في سنن البيهقي (ما يقتضي ما قلناه) (كتاب الاذكار للووي)

جاننا چاہیے کہ راہ حق اور پسندیدہ اور جس پر خلف سائین تائید دیتی ہے۔ جنازہ کے بارے میں چلنے کی حالت میں خاموش رہے اور قرأت یا بلند آواز سے نہ پڑھا جائے اور اس کی حکمت ظاہر ہے وہ یہ ہے۔ بات خاموشی میں دل کو اطمینان اور یکسوئی زیادہ ہوتی جس کے جنازہ کے حالت میں اپنی طرح فوراً فہم سے تاہم اس حالت میں یہی مستحب ہے پس یہی حق ہے اور اس سے جو مانع ہو جائے اس کے خلاف عمل کرنے والے بخرت ہیں یہ فہم مارنے کا بہت فضیل بن دینا جس نے ایسی بات فرمائی ہے جس کا مطلب یہ ہے۔ راہ حق و از م پڑا اور اس کا خیال نہ کرے اس راہ کے چلنے والے میں اور گمراہی کے راستوں سے بچتا رہے۔ اس سے جو مانع نہ ہو ان راستوں میں چلے جائے (در حقیقت ہدایت دینے والے) بہت ہیں اور ان میں سے ایک روایتیں ہمیں ملی ہیں جن سے ہمارے کلام کی تائید ہوتی ہے۔

قوله ويكره رفع الصوت فل يكره تحريما كما هي الفهمني عن القصة وفي السراج عن الطهيري فان اراد ان يذكر الله تعالى فهي نفسه اي سر بحيث يسمع نفسه وفي السراج و يستحب لمن تبع الحمار ان يكون منعولا بذكر الله تعالى والشكر فاما يلقاه السب وان هذا عافيه اهل الدنيا وليحذر عما لا فائدة فيه من الكلام فان هذا وقت ذكر و موعظه ففصح فيه لعنه فان لم يذكر الله تعالى قبله الصمت ولا يرفع صوته بالقراءه ولا بالذكر ولا يعثر بكونه من يفعل ذلك واما ما بعده الخيال في القراءه فاعلى الحماره من رفع الصوت والمصطوب فيه فلا يجوز الا حياض ولا يسمع حدا فقدر على انكاره ان يسكت عنه ولا يسكر عليه انتهى ۱

تقریر۔ بد آواز سے نہ پڑھا جائے۔ یہ بات تحریری ہے جیسا کہ کہستانی میں قنیت میں نقل ہے اور شرح میں انہی سے نقل ہے۔ اس کوئی نہ مانا کرنا چاہئے تو اپنے نفس میں یعنی چپکے چپکے اس طرح کہ اپنی آواز خود سن لے اور سرائح میں ہے کہ جو شخص جنازے کے پیچھے جائے اس کے

۱ تصحیح لسانیہ علی الاذکار، ص ۱۰۵۔ ۲ ما یقول ساسی مع الحمار، الجزء الرابع، ۲ ۸۳ ط المکتبہ الاسلامیہ ویاص

۲ صحطوری علی مرافی ملاح احکام الحمار فصل فی حسب و دفعها ص ۳۶۷ ط مصطفى النابی الحلبي واولاده

نئے طریقے اور اس کے لئے خاص خاص صورتیں ایجاد کر کے انہیں لازم کر لیا اور سمجھ بیٹھے کہ بس اسی طرح
 ثواب پہنچتا ہے یا اس طرح پہنچانے سے زیادہ ثواب پہنچتا ہے کسی نے ایصالِ ثواب کے لئے خاص دن مقرر
 کیے ہیں۔ بعض دنوں کے لئے خاص چیزیں اور دنوں مقدار معین کر لی کسی نے مقامات کی تعیین کر لی
 ۔ مثلاً قبر پر ہونا چاہیے کسی نے پتہ کسی نے پتہ نہ قیودات اور تعینات مختصر کی وجہ سے ایصالِ ثواب جیسا
 ایک کام بدعات کا نتیجہ ہے۔ یہ اور حسبِ تہمت فقہائے کرام وہ بجائے مفید ہونے کے الٹا نقصان کا سبب
 ہے۔ یہ ایصالِ ثواب کے متعلق جس قدر قیودات، تعینات، غیر مشروع ایجاد کی گئی ہیں یا وجہ التزام و اہتمام وہ
 غیر مشروع و بدعت ہیں ان دنوں سے ایک دفتر درکار ہے بہت سی ایسی صورتیں ہیں کہ
 ان کے راسخ زمانے میں وہ پیدا ہوئی تھیں ان کے احکام و فتوے کے عالم میں مذکور ہیں لیکن بہت سی ایسی
 ہیں۔ ان کا وجہ تصور ہے۔ ان سے بہت سے ان کے خاص ان کا ذکر کتب فقہ میں نہیں ملتا یہاں پر افسوس اور
 انتہا افسوس کے ساتھ منظرِ ثواب کے ان بدعات کی ترویج و شاعت میں عوام ان سے زیادہ قبل ازما نہیں
 بدعت و نام کے عوام ہیں جنہوں نے وہاں سے حیلہ ایساں ثواب اپنے علم کا خراج و سول کرنا اپنا اپنی مقصود
 سمجھ رکھا ہے ان بدعات کے زیادہ زور دینے کی خاطر ان میں جنہوں نے عوام کو سمجھایا کہ تمہاری یہ تمام
 بدعاتیں جائز ہیں بدعت مستحبہ سنت ہیں اور ان کے بدعات سے ان کو غرت و استعارت ہو یہ
 ان عظیم مرتبہ و راسخ تاج کا شوق و محبت ان کے دلوں میں پیدا کرتے تھے۔ راسخ کے حالات ان پر
 پیش کرتے اور ان میں صانعین کی پاکیزہ ستائشیں ملتا ہے۔ ایک طوفان بدعات میں انہیں غرق کر دیا
 ۔ ان پر استغنائیں کیا بدعتیں خدا ترس اور اہل حق علماء کے خلاف زہر آگاہ شریعت یا جنہوں نے ان کو
 بدعت بتایا اور بدعت سے ان کے انجام اور نتیجہ بدعت آگاہ کیا حالانکہ اہل حق فقہ حنفیہ کی صورت میں پیش
 کرتے ہیں راسخ کے صاف رہنمائی بیان کرتے ہیں مگر ان کو اپنی غیر معتد بہ راسخ کے قیود
 و ان سے برشتہ کرتے رہتے ہیں، حالانکہ در حقیقت خود اپنے مذہب اور فقہ حنفیہ کی صریح مخالفت کر کے
 اپنی طور پر خود غیر معتد بہتے ہیں مگر ان بدعات کی اشاعت سے جو مدنی ان کو ہوتی ہے اس کے مقابلہ میں
 یہ تقلید و ترس سنت کبھی پتہ اختیار کریتے ہیں۔ فسوس صد افسوس۔

فقہاء و علماء راسخ ایصالِ ثواب کی یہ رسم یہ بھی ہے جو نمبر ۳ میں بیان کی گئی ہے یہ کام اگرچہ
 ایساں ثواب کے حیدر سے یا جاتا ہو مگر اس کی یہ صورت کہ جنازے کے ساتھ ہمارے قبرستان و کے حیدر
 جائے بدعت ہے ورنہ فقہاء کے زمانے میں یہ رسم پیدا ہوئی تھی اس سے اس کا صحت حکم تب فقہاء میں
 ہو جاتا ہے ورنہ یہ ہے۔

قوله بدعة ای فیجہ کالمسمی بالکفارہ ذکر ابن الحاج فی المدخل فی الحرء المانی
 من المدع الفیحة ما بحمل اماد الحارۃ من الحر و الحرفان و بسمون ذلك عشاء الفرو و ادا
 رصلوا الیہ دبجوا ذلك بعد الدف و فرقوه مع الحبر و ذکر مثله الماوی فی شرح الاربعین فی
 حدیث من احذب فی امرن هذا ما لیس منه فهو رد فال و بسمون ذلك بالكفارۃ فانه بدعه

مدمومة قال ابن امير حاج ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلمه من البدعة
عسى ان يتخذ ذلك سعة او عذره لانه لم يكن من فعل من مصر يعنى السلف والحر كله في
اباعهم ۱۵۱ (طحاوی علی مراقی الفلاح)

یعنی وہ لوں کا جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے کل حی سیموت یا اس جیسا اور فرائض کا نام بدعت ہے
یعنی بدعت قبیلہ ہے جیسے وہ رسم نے کفارہ کہا جاتا ہے امامہ ابن حاج نے اپنی کتاب بدعتوں کے جزو ثانی میں
اس پر یہ کہ بدعت قبیلہ میں سے ہے یہ رسم کہ جنازہ کے آگے روٹیاں اور بکری کے بچے لے جاتے
ہیں اور اسے مشاء قبر (اور بعض جہات کہتے ہیں) اور قبر پر تیغ بر بکری کے بچوں کو دفن کے بعد دفن کرتے
ہیں اور ان کا گوشت رہیوں کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور ایسا ہی امامہ مناوی نے شرح الزمینی میں حدیث
میں احداث الحج کے تحت میں لکھا ہے اور کہا کہ اسے وہ کفارہ کہتے ہیں اور یہ بدعت مذمومہ ہے امامہ
ابن امیر حاج نے فرمایا کہ اگر وہ یہ روٹیاں وغیرہ پر ہی تقسیم کر دیتے تو نیک عمل ہوتا بشرطیکہ وہ بھی
بدعت سے ماوراء تھا یعنی اسے سنت نہ سمجھا جاتا یا اس کی حدت نہ کہی جاتی کیونکہ یہ کام سفر میں پیدا نہیں
ہو نہایت تمام کی تمام اہل کلف میں ہے۔

اس عبارت میں جو علامہ حیدر احمد طحاوی نے شرح مراقی الفلاح میں نقل کی ہے صاف طور پر اس
مذمومہ سے متعلق رہے جو لوگوں میں رواج پذیر ہو گئی ہے کہ قبرستان میں جنازہ کے ساتھ کھانا وغیرہ لے
کر تقسیم کرتے ہیں اور اسے بدعت قبیلہ مذمومہ بتا دیتے ہیں امامہ ابن امیر حاج کے کام سے یہ بھی
مذمومہ ہو گیا کہ اگر وہ ان پر حق صدقہ لیا جائے تو اس کے جو زیادتی مان لے لے بھی یہ شرط ہے کہ
سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا اتنا اور حدت نہ کہی جائے ورنہ وہ بھی ناجائز اور بدعت ہو جائے گا نیز یہ بھی
صاف فرمادیا کہ خیریت اور جہانی جان کف میں نہیں ہے اس صریح عبارت اور صاف دلیل کے علاوہ یہ
بھی سمجھنے کے قابل ہے کہ امامہ ابن امیر حاج نے یہ روایت اور پابندی رسم و رواج خیالات کا ضروری طور پر
نقل کیا ہے اس سے اس کے ناجائز اور بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ جو کام بغرض ریہ و مہمہ یا
جانے اس میں ثواب کی امید رکھنا ایک خیال عبث ہے اور تب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ ایسے افعال و عبادت
مذمومہ ہیں۔

لا شك في فرصة علم الفرائض الخمس و علم الاحلاص لان صحة العمل موقوف
عليه و علم الحلال و الحرام و عدم الرياء لان العائد محروم من ثواب عمله بالرب و
(رد المحتار شامی) ۱۱

اس میں شک نہیں کہ فرائض خمسہ کا علم حاصل کرنا فرض ہے اور اسی طرح علم احکام

(۱) باب احکام الحائز فصل فی حملها و دفعها ص ۳۶۷ ط مصطفی النابی مصر

(۲) مقدمة مطلب فی فرض الکفاہ و فرض العین ۱ ۴۲ ط مسند

یہ نہ نفل کی صحت اخراج پر موقوف ہے اور علم حال، حرام و حلال، بھی فرض ہے کیونکہ ریاء واجب ہے۔
مبادی اپنی عبادت اور عمل کے ثواب سے محروم رہتا ہے۔

وفي الرأفة ويكره اتحاد الطعام في اليوم الاول والثاني ، و الثالث و بعد الاسوخ و
نيل الطعام الى القر في المراسم واتحاد الدعوة لقراء القرآن و جمع الصلحاء و القراء للحج
و لقراءة سورة الانعام و الاحلاص و الحاصل ان اتحاد الطعام عند قراءة القرآن لاحل الاكل
مكروه و فيها من كتاب الاستحسان و ان اتحاد طعاما للفقراء كان حسنا و اطال في ذلك في
سراج و قال و هذه الافعال كلها للسعادة والرباء فحذر عنها لاني لا يريدون بها وجه الله
تعالى ۱۵۱

بزاز یہ میں ہے کہ موت کے پہلے اور دوسرے اور تیسرے دن اور ساتویں دن جانا اور قیام میں
جانا ممانعت میں اور قرآن پڑھنے پر جانے کے لئے دعوت دینا اور صلوات اور قراءت و تقریر قرآن کے لئے
اور طعام و اخراج پڑھنے کے لئے منع کرنا یہ سب مکروہات اور حائل ہیں یہ ہے کہ قراۃ قرآن کے وقت جانا
مکروہات و رفقہ کی بزاز یہ کی کتاب التقرآن میں ہے کہ اگر فقرہ کے لئے جانا چاہا جائے تو چاہے اور
قرآن میں تلاوت کرے کہ یہ تمام افعال شہادت و مہر کی ہے کہ جاتے ہیں پس ان کے امتناع
یہ ہے کیونکہ وہ ان سے خدا کی خاص رضا مندی کا قصد نہیں کرتے (راہ التاثر شری)

اس عبادت میں کی باتیں نہایت ساف طور سے مذکور ہیں اول یہ کہ میت کے یک روز یعنی یوم
الانقال و دفن میں جانا پونا اور اجتماع دینا اور تقریر قرآن کا اہتمام دینا اور اجتماع دینا اور تقریر قرآن کا
بعد کی اہتمام اور اجتماع کرنا یہ سب مکروہات اور یہ افعال شرعی طور پر غرض شہادت و مہر کے ہوتے
ہیں اس لئے بدعت و ناجائز ہیں اگر فقرہ و جانا چاہا جائے یا تقسیم کیا جائے تو شرعیہ اسے سنت نہ کہ
جائے اور اس کا التزام نہ کرنا جائز ہے یعنی غیر کی تعمین وقت یا تخصیص طعام کے اس وقت میں
مذکور غرض خوشنودی خدا تعالیٰ جانا چاہا فقرہ و جانا دینا تقسیم دینا اور اس کا ثواب میت و چاہا و قضاوت
نہیں بلکہ بہتر ہے۔

مر نمبر ۳۱۔ دفن کے بعد قبرستان کے واپس ہوتے ہیں قور سے ایک شخص پان کا خوانچہ لئے ہوا
تائید و سب دیان تقسیم کرتا ہے اور گلاب چھڑکتا ہے جیسے شادی میں کرتے ہیں۔

تشریح۔ یہ پان اہل میت کی طرف سے تقسیم ہوتے ہیں قور سے جاتا ہے جب تک کہ اہل میت
کے کسی قسم کی دعوت دینا اور بدعت نہ ہو یہ پان تقسیم دینا حتیٰ ایک قسم کی دعوت ہے جو اس کے ذمہ
مذکور کی ہے لہذا یہ ضروری ہے۔

ہائے گاہ۔

اور اگر میت نے باوجود اس ہونے کے وصیت نہیں کی یہ وصیت کی گنجائی نمازیں اور روزے اس کے ذمہ تھے ان سب کے فدیہ کی چوری مقدار کی وصیت نہیں کی تو پہلی صورت میں وارث کے ذمہ فدیہ دینا اور دوسری صورت میں پورا فدیہ دینا (خواہ ثلث کے اندر ہو) ضروری نہیں اور مرنے والا ان دونوں صورتوں میں نہ کار ہوگا۔

قوله لو لم يترك مالا اى اصلا او كان ما اوصى به لا يفي راد فى الامداد اوله بوصى
بسى و اراد الولي التسرع الح - وانما بالسرع الى ان ذلك ليس بواجب على الولي و يصح عبه
فى سس السحاره فقول لا يجب على الولي فعل الدوران اوصى به الميت لانها وصيه بالتسرع
و لا يجب على الميت ان يوصى بما بقى ان لم يصف الثلث عبه فان اوصى بغيره و امر بالدور و
ترك عبه الثلث لورثه او تسرع به لغيرهم فقد اتم بترك ما وحب عبه او رد المحار

یعنی میت نے چاہا کہ میں نہیں چھوڑا جو وصیت کی نہ ہو فدیہ کی مقدار واجب ہے اس میں یہ
صورت اور برائی کہ یہ باطل وصیت نہیں کی وہ ان کے تبرع رہا چاہا اور نہ تبرع سے اس بات کی نہ فائزہ
یہ یہ فعل کی وجہ سے واجب نہیں و تہمین المرنے اس پر تہمت کی اور ہا کہ وہ پر فعل اور واجب نہیں
چاہے میت نے اس کی وصیت کی ہو یا نہ یہ وصیت با تبرع سے اور میت پر واجب ہے کہ وہ اتنی مقدار کی
وصیت کرے جو فدیہ واجب ہو کافی و اثر سیدہ ثاشماں میں اتنی نجاش ہو تو وصیت کے مقدار واجب ہے
موصیت کی اور دور کا حکم کیا اور بقیہ ثاش و رش کے چھوڑ دینا کی وصیت ہو چہ ترے واجب نہ
کار ہوا۔

اور جب کہ میت نے باطل وصیت نہیں کی یہاں نہیں چھوڑا یا ثاش کے زائد کی وصیت کی یہ تصور ہے
سے روزوں اور نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی جائے ثاش میں سے زیادہ نجاش تھی یہ چھوڑ سہرتیں ہیں
پہلی و صورتوں میں وارث کے ذمہ باطل و تیسری صورت میں زائد علی ثاش اور چوتھی صورت میں زائد
علی اوصیتہ فدیہ دینا واجب نہیں بلکہ وارث تہمہ دینا چاہے تو وہ صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وارث مالدار ہو
میت کے ذمہ اس قدر نمازیں روزے وغیرہ فرائض ہو جاتے ہیں کہ سب کا چور حساب کر کے فدیہ
دے تو اس کے جو اہل حق ان میں کام نہیں با شہ یہ فعل جائز و مستحسن ہے دوسری صورت یہ کہ وارث
سے پاس بھی مال نہیں ہے یہاں چھوڑ فدیہ دینا نہیں چاہتا تو اس کے فتنہ نے یہ صورت ہے
کی کہ اس پر فعل کرنے سے ممکن ہے کہ میت کا ذمہ تہمہ تہمہ کی ہو جائے اور وارث پر بھی زیادہ بار نہ ہو
چہ اس قدر نمازوں کا فدیہ دے سکتا ہو (خواہ اپنے مال سے یا قرض سے کرے) اتنی نمازوں کی طرف سے
فدیہ کی تہمہ دے تو اس کے مال کی دستانہ ہوں ہیں تو یہ ہے کہ یہ آٹھ نمازوں کا فدیہ ہے

اور فقیہ کو اس پر قبضہ کر کے پھر وہ فقیہ یہ بیوں وارث کو بیہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کرے پھر یہ وارث
وہی بیوں ای فقیہ یا کسی دوسرے فقیہ اور آخر نمازوں کے بدلے میں اسے اور پھر وہ فقیہ وارث کو بیہ
کے قبضہ کر کے اسی طرح کر میت کے ذمہ اتنی نمازیں تھیں تو اس مرتبہ اور کرے یعنی وارث فقیہ
اسے اور فقیہ وارث کو بیہ کرے اور ہر مرتبہ قبضہ کرینا شرط ہے ورنہ صدقہ یا بیہ صحیح نہ ہوگا پھر جب نمازیں
پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے اسی طرح کرے کہ یہ چار صاع آٹھ روزوں کے بدلے میں اسے اور پھر
فقیہ کے بیہ کر کے و ہذا یہاں تک کہ روزہ پورے ہو جائیں پھر دوسرے وجہات کو انی اس پر
ہاں اور جب اسے سب سے فارغ ہو جائیں تو اخیر میں ذوالہ فقیہ وارث کو بیہ نہ کرے پھر چلا جائے یا نہ
اسے تو وارث پتی رضا مند کی سے فقیہ کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دیدے یہ ہے اعتقاد مسند
ہے فقیہ نے بیان فرمائی ہے لیکن اس ترتیب سے احتیاط جماعت میں علم ہے وہی نہیں کرتا۔

ولو لم يترك مالا يستقرض وارده نصف صاع مثلاً و يدفعه الفقير ثم يدفعه الفقير
بدرت ثم و ثم حتى يتم (در مختار) ، قوله يستقرض الحج والا قرب ان يحسب ما على سب
و يستقرض بقدره ما بقدر عى كل سهر او سه فيستقرض قيمتها و يدفعها للفقير ثم يسره
مده و يسلمها مده لثم الهم ثم يدفعها كذلك الفقير او لفقير اخر وهكذا فيسقط في كل مرة
كفارة سه و بعد ذلك بعد الدور لكفارة الصبة ثم لا صحة ثم لا ايصال لكن لا بد في كفارة
لاسان من عشرة مساكن اسهي مختصراً

یعنی اگر میت کے پاس نہیں پچھرا (یا پچھرا) میت نہیں کی یا زائد ملی ثبات و میت کی یہ
میت سے زائد فدیہ یا پچھرا (تو وارث نصف صاع مثلاً قش کے (یا اپنے پاس سے) کی فقیہ اسے
پھر فقیہ وارث کو بیہ کرے پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام قش و ادب پورے ہو جائیں یعنی اسے یہ ہے
میت کے ذمہ قش و ادب ہاں صاحب فرمایا ہے کہ اسے یہ خاص مقدار قش کے فدیہ کی
مقدار قش کے (یا اپنے پاس سے) مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کا اتنا فدیہ ہو یا ایک ماں کا اتنا پچھرا
ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازوں کے بدلے میں فقیہ اسے اور پھر فقیہ سے اپنے کے بیہ کرے قبضہ کرے
تاکہ بیہ پورا ہو جائے پھر وہی فقیہ دین دوسرے فقیہ اسے ورنہ اسے رتارے فدیہ میں یہ
مہینہ یا ایک ماں کی نمازیں نافذ ہوں گی اور ادب نمازیں پوری ہو جائیں تو اس کے بعد روزوں کا کفارہ
قمانوں کا پچھرا پچھرا یا جانے شے نموں کے غام میں نہ دینی ہے۔ تمام کفاروں کی مہینوں کو

جائے۔

لیکن یہ بھی واضح رہے کہ ہر تہ و رست سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہ فعل بقدر (فعل) اور
وارث کے ذمہ ادب اور نہ دینی نہیں بلکہ قش تہن ہے ورنہ اگر میت کے سے یہ حیدت اسے

نہ مری آجما جائے یا سنت سمجھی جائے تو ناجز اور بدعت ہو جائے گا جیسا کہ رقم نمبر ۳ کے بیان میں مذکور ہے۔
 صحابی کی عبارت سے صراحت معلوم ہو چکا ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ بھارت، مصر و صیت میت کے ترکہ میں سے جب تک کہ تمام ورثہ باقی اور حلال نہ ہو تو مقدار اسقاط میں نہ دی جائے اور ثلث تک نہ وصیت میں زائد علی الثلث اور ثلث سے کم کی وصیت میں زائد علی الوصیۃ بدون رضا تمام ورثہ کے اسقاط میں کوئی مقدار نہ دی جائے اگر کوئی دے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

الحاصل اس تمام بیان سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط کا یہ طریقہ جو رقم نمبر ۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ ماڑھے باون یہ گے ہوں اور ایک قرآن مجید تمام فاضل و واجبات کے فدیہ میں دیتے ہیں بے اصل اور ناجز ہے بے اصل ہونا تو اس لئے کہ اس خاص مقدار کے تمام فاضل و واجبات کی صرف سے کافی ہو جائے تو انہیں نہیں اور ناجز ہونا اس لئے کہ اس میں ساڑھے باون یہ کی قیمتیں بدعت ہے نیز قرآن مجید کی کوئی قیمت متعین نہیں کی جاتی کہ اس سے ماخذ فدیہ کی مقدار متعین ہو کہ کتنی نمازوں کا ہوا۔

تنبیہ۔ یہ رقم بعض مقامات میں اس طرح ادا کی جاتی ہے کہ صرف ایک قرآن مجید فقیر کو یہ کہہ کر دے دیتے ہیں کہ قرآن مجید چونکہ فدیہ کا کام ہے اس لئے اس کی کوئی قیمت نہیں اور جب قیمت ہونے کے تمام نمازوں اور روزوں اور دیگر واجبات کا جس قدر کفارہ میت کے ذمہ ہو اس سب کے بدلے میں ہم یہ قرآن دیتے ہیں اور فقیر قبول کر لیتا ہے یہ طریقہ بھی ناجائز ہے کیونکہ یہی حضرات جو فدیہ میں قرآن شریف کو بقیات بتاتے ہیں جب فدیہ کے واسطے خریدنے جاتے ہیں تو بے روپیہ کے بارہ آنے اور جائے بارہ آنے کے اس آنے کو بھڑکھڑ کر خریدتے ہیں خریدتے وقت اس کا بقیہ قیمت ہوتا ہے جوتے ہیں اور یہ تو تقریباً محال ہے کہ کاغذ اور اس کی قیمت ایک روپیہ بتائے تو یہ بخر قدر شناسی قرآن مجید اس و دور روپے خود دیدیں یہ حال یہ قرآن مجید جو کاغذ پر لکھا یا تپچا ہوا ہوتا ہے شرمناک مال مقبوض ہے اور کفارات و معاوضات میں اس کی اصل قیمت کا اعتبار ہوگا اور اس سے وہ صرف اتنی نمازوں کا فدیہ ہو سکے گا جتنی نمازوں کے فدیہ تک اس کی قیمت پہنچے گی اور اگر یہ ہے کہ بعض مقامات میں وہ پتھر وغیرہ فقیر کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ میت کے ذمہ جو پتھر گناہ تھے وہ تم نے اپنے اوپر لے لے اور باقی فقیر کہتا ہے کہ اور وہ غلام کو دے دیا جاتا ہے۔

یہ صورت تمام صورتوں سے بدتر ہے اور اس میں ہر بے دینے والوں اور لینے والوں کا ایمان بھی جاتا رہے دینے والوں کا اس لئے کہ انہوں نے صرف طور پر آیہ قرآنی ولا یؤخذ منها عدل ۲ اور ولا ۱ تردد و اردو و دریا حوری ۲ کے خلاف یہ عقیدہ بنایا کہ میت کے گناہوں کے بدلے میں یہ چند پیسوں یا روپوں کا غلہ فدیہ بن گیا اور یہ کہ گناہوں کا موخذ اصل مجرم سے ہونا کسی دوسرے کے ذمہ نہیں والا جاسکتا

۱۔ ولو تصدق فی بلد فی الب مر لکان عملاً صانعاً لو سب من البدعہ علی ن بنحو ذلک منہ او عادی (صحطوی
 علی مرافی الفلاح باب احکام الحدیث فصل فی حمیہ و دفعہا ص ۳۶۷ طبع مصطفیٰ الدینی الحمی مصر)
 ۲۔ و تقو ایوما لا تحری نفس عن نفس شیئاً ولا یقل منها شفاعۃ ولا یؤخذ منها عدل ولا ہم بصرون القرۃ ۴۸
 (۳) الفاطر: ۱۸

ہے اور یہ دونوں باطل اور قطعاً باطل ہیں اور لینے والے جاہل کا ایمان بھٹی نہتی و بوم کے معرض میں آئے یہ نیز اس لئے کہ اس نے خدا کے عذاب کو ہلکا سمجھا اور اس کو اپنے سر پرینے نہ جرات نہ عود باللہ میں ہندہ
الحیالات

مرتبہ ۶۔ میت کے مکان میں سے مرنے کے بعد پتہ و فوں تک بھاری جسد رہتا ہے وہ آتے
تکتے ہیں جاتے پتے ہیں چرب (ناراضا طریک) اپنے پان کا شغل رہتا ہے سات آنہ روز تو اس جس
زرتے ہیں اس کے بعد ایک برس جسد ہوتا ہے جس وقت کہ جسد کتے ہیں اس میں پتہ ہوتا ہے تو تپتے
میں مرامیر غریب سب قسم کے وہ شامل ہوتے ہیں مسحافی تقسیم ہوتی ہے وہ ایک شاہی کا مجمع ہے۔
بوقت یہ تمام مصارف تک ہیں اس لئے جاتے ہیں کہ بعد بعض چھوٹے ارث اپنے یا فیہ جاتے
ہتے ہیں نیز جانے والے اور مسحافی پتہ کے مرامیر جاتے ہیں۔

حکم شرعی۔ اس رسم میں بنی باتیں ہیں اول اہل میت کا اپنے مکان پر اس عرض سے کہن ہے وہ قزیت
سے آئیں اور ان کے گھروں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا قیصر کے اہل میت کا آنے والے و پان
پانے چہرے حنا وغیرہ حنا یا مسحافی تقسیم ہونا پتے سات آنہ روز کے بعد قمر کا جسد ہونا اور اس میں
میرے اور غریبوں سب و حنا حنا یا مسحافی تقسیم ہونا پانچویں ترکہ میں سے یہ سب مصارف اور ان
سب کا حکم جد جہانیاں یا جاتا ہے۔

(۱) اہل میت کی قزیت ہونا مستحسن ہے جس کا بڑے وقت دفن کے بعد ہونی روز دفن یا بررت و
دفن یا جاسے قوس کے بعد کا دن ہے اور اس کے بعد تین دن تک کی جازت ہے اور اہل میت کا اپنے مکان
پر اس عرض سے کہن ہے وہ قزیت کے آئیں یہ بھی سہ ف تین دن تک جازت ہے مرنے والے کے
نہایتے وراثت میں خیرین اس سے بھی منع ہوتے ہیں اور تین دن سے زیادہ نہ ہونا باقی فتنہ و مبروہ ہے مبروہ
نس کے آید وہ اس راجت کے لئے ہے کہ ات تین دن کے بعد بھی قزیت ہونا جازت ہے مرنے کے
بہم و رواڑے پر نقل کر دینا باقی مبروہ ہے اور جو شیش یک مرتبہ قزیت ہونے اس و مبروہ جانا مبروہ
ہے۔

لا ناس بتعریہ اہلہ و برعیہم فی الصر و ناسحاد طعام لہم و دلحوس لہ فی عبر
مسجد ثلاثہ ایام و اولہا الفص و تکرہ بعدہا الالعب و تکرہ التعریۃ نایا و عند القمر و عند
باب الدار و یقول اعظم اللہ احوک و احسن عواءک و عمر لمینک او (در مختار)

یعنی اہل میت کی قزیت ہونے میں مضائقہ نہیں ورنہ و صبر کی ترغیب دینے میں اور ان کے
سے حنا جینے میں اور عرض قزیت مسجد کے بارہ کی مکان میں تین دن تک مضائقہ نہیں قزیت

سے پہلے دن افضل ہے اور تین دن کے بعد عزیت مکرہ ہے مگر اس کے لئے جو غفر سے آیا ہو اور وہ روزہ عزیت کرنا مکرہ ہے اور اگر روزہ لڑے پر گناہ بھی مکرہ ہے عزیت میں یہ غلو ہے "خدا تمہیں اجر بخشے"۔
وفا ہے اور صبر حسن کی توفیق عطا فرمائے اور تمہاری میت خوش رہے۔

وفي حراة الفتاوى و الحلوس للمصيبة ثلاثة ايام رحصة و تركه احسن كذا في معراج الدراية (عالمگیری) ۱۰۱

ترجمہ فتاویٰ میں ہے کہ۔ باقت مہیبت تین دن تک ٹٹنے کی رحمت تو ہے مگر اس کا ترک بہتر ہے۔

(۳۱۲) یعنی لوگوں کا اہل میت کے مکان پر منع ہونا اور اہل میت کا انہیں پانچپانے پر نہ مسمیٰ کرنا یا کھانا کھانا یہ باتیں بھی مکرہ ہیں اگرچہ عزیت سے ست تین دن تک لوگوں کو جانا جائز ہے اور خالق ماریہ وہاں پہنچائی منع ہے باقی قومضاتہ نہیں ہیں قصداً منع ہونا اور اجتماع کی شکل قسداً پیدا کرنا مکرہ ہے اور میت کا لوگوں کو پتہ کرنا یا پتہ کرنا یہ سب مکرہ ہے۔

فی الامداد وقال کثیر من متاخری امتنا بکرم الاحتماع عند صاحب المیت و بکرم له الحلوس فی مینہ حتی یاتى الیہ من یعری بل اذا فرغ و رجع الناس من الدفن فلبتھر فوا و یسعل الناس نامورھم و صاحب المیت نامورہ انھی ۱۰۲ (رد المحتار شامی)

امداد میں ہے کہ۔ ہمارے امت کے متاخرین نے فرمایا کہ اہل میت کے مکان پر لوگوں کا اجتماع مکرہ ہے اور اہل میت وہاں سے غرض کے قیام کے لوگ آئیں اور عزیت کریں یہ بھی مکرہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو رہا ہیں آئیں تو چاہیے کہ سب متفرق ہو جائیں لوگ اپنے اپنے کام میں لگ جائیں اور اہل میت اپنے کام میں۔

بکرم الاحتماع من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور لا فی السرور و ہی بدعہ مستفحذہ زوی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح عن حویر بن عبد اللہ قال کہ بعد الاحتماع الی اهل المیت وصعبہم الطعام من الیاحۃ (رد المحتار بقلا عن فتح القدیر) ۱۰۳
یعنی اہل میت کا لوگوں کے کھانے کی دعوت تیار کرنا (جس میں پانچپانے مسمیٰ بھی داخل ہے) مکرہ ہے یونکہ دعوت خوشی میں مشروعت ہے نہ کہ غمی میں اور یہ فقہ بدعت ہے امام احمد و ابن ماجہ نے سند صحیح بخاری میں عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے یہاں منع ہونے اور اہل میت کے کھانے میں داخل نہ ہونے کی سنت سمجھتے تھے۔

۱۰۱ باب الحدیر الفصل السادس فی الضرر و الدفن و الدفن من مکان الی مکان اخر ۱۰۶ طبع مکہ ماہ صفر ۱۴۰۶ طبع طبعی رود کوئٹہ

(۲) باب صلاة الجنائز ۲۴۱ طبع سعید

(۳) باب صلاة الجنائز مطلب فی کراهة الصیافۃ من اهل المیت ۲۴۰ طبع سعید

نیاحت کے معنی ہیں کہ جاہلیت میں میت کا ماتم کرنے کے لئے سورتیں جمع ہو کر روتی تھیں اور میت کے مصافحین روتی تھیں شریعت نے نیاحت سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا ہے۔ ۱

حائضت جبرین مہرہ سنی فرماتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اس اجتماع اور میت کی طرف سے حائضت کے روئے اس نیاحت ممنوعہ میں داخل سمجھتے تھے، یعنی جیسے نیاحت ممنوعہ ہے یہ بھی ممنوع ہے۔

(۵۳) یعنی سات آخر روز کے بعد ختم ہوا جلسہ برنا اور ترکہ میں سے یہ مصارف برنا نمبر ۳ میں بیان میں ہم فتاویٰ بزازیہ و مہارت نقل سرچکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والوں کے لئے دعوت تیار کرنا اور قرآن سنی و منع کرنا اور ان سے ختم پڑھوا کر انہیں کھانا کھانا کر دینا واجب و واجب و واجب ہے کہ قرآن و ختم پڑھنا کھانا کھانا کر دینا واجب و واجب ہے۔ ۲

دون ما استدع فی رماسا من مہللیس و قراء و معین و طعام ثلثة ایام و نحو ذلك ومن فعل ذلك بدون رضا بقية الوردتہ البالغین بضمہ فی مالہ (رد المحتار) ۱

یعنی تہنہ، تنہیں مصارف میں یہ داخل نہیں ہے کہ جو ہمارے زمانے میں بطور بدعت اختیار کیا ہے کہ کلمہ تہنہ یا قرآن پڑھنے سے یہ نعت ہانڈے والے جمع کئے جاتے ہیں یا تین دن تک حائض یا جاتا ہے اور ان جیسے اور افعال بھی۔ ورجو ان ہاموں میں بغیر رضا مندی باقی ورثہ تہنہ کے ترقی کر کے ۱۰۰ نامن ہوگا۔

وہ طہر حال و صاب اہل رماسا فان الواحد مہم یکون فی دمتہ صلوات کثیرہ و غیر ہا من رکوة واصاح و ایمان و یوصی لذلك بدراہم یسیرہ و یجعل معظم وصتہ لقراءہ الحنمات و التہالیل التي یص علماء ما عنی عدم صحة الوصیۃ بها وان القراءۃ لستی من الدیلا نحور وان الاحد والمعطى آتمان لان ذلك یشبه الاستیحار علی القراءۃ و یفس الاستیحار علیہا لا یحور فکدا ما اشہد کما صرح بذلك فی عدۃ کتب من مشاہیر کتب المذہب ۱ (رد المحتار) ۱

اور اس سے ظاہر ہو یہ ہمارے زمانے کے دونوں حدیثوں کا حال کہ بعض وکلاء جو یہ ان کے لئے بہت سی نمازیں و رکوع اور قباہات اور قسمیں ہوتی ہیں مگر وہ تھوڑے سے درہم کی (فدیہ سے) سمیت کرتے ہیں اور اپنی وصیت بہت کم کلمہ تہنہ اور قرآن مجید کے ختموں کے لئے خاص کر دیتے ہیں

۱۔ روح شریف علی لسانہ و دلالت ان نکتی عنہ و بعدد محاسبہ و الحدیث ما بدل عنی حرمة النوح ۲۔ من امر الحنمہ لضعفی لایسب بداحہ و لا یوہ العرب فی ربیب المحرب ۲ ۳۳۱ ۳۳۲ ط درہ دعویہ اسلام)

۲۔ عن حریر کما بعدہ من البیحة (مرفاۃ کتب الحائض باب الکاء عنی المیب ۴ ۹۶ ط امدادیہ ملان) (۳) صفحہ نمبر ۱۳۴ شیعہ نمبر ۲۰۲ میں

(۴) باب صلاة الجنائز مطلب فی کفن الروجة علی الزوج ۲ ۶۰ ۲ ط سعید

۵۔ کتب الصلاة باب قضاء لفوات مطلب فی بطلان الوصیۃ بالحنمات و التہالیل ۲ ۷۳ ط سعید

حائضہ ہمارے علماء کی تصریح ہے کہ ان ختموں کی وصیت صحیح نہیں اور یہ کہ کسی دنیاوی غرض سے قرائت جائز نہیں اور دینے والے اور لینے والے دونوں گناہ کار ہیں کیونکہ دینا اور کھانا کھانا اجرت کے مشابہ ہے اور قرائت کی اجرت لینا دینا جائز نہیں اسی طرح وہ چیز جو اجرت سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمارے مذہب کی مشہور کتابوں میں سے بہت سی کتابوں میں اس کی تصریح کی ہے (رد المحتار)

ان حباروں سے صاف معلوم ہو گیا کہ کلمہ طیب یا قرآن مجید کا ختم کرانے کے لئے اجتماع کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھانا مکروہ اور بدعت ہے۔

نیز چونکہ اس قسم کے حائضہ میں غریب امیہ سب شامل ہوتے ہیں اس لئے صاف ظاہر ہے کہ حائضہ کے مقصود صدقہ اور خیرات نہیں ہے ورنہ امراء و صدقہ خدائے کیا معنی اور جب صدقہ مقصود نہ ہو تو ظاہر ہے کہ یہ کھانا کھانا اور جلسے کرنا محض ناموری اور شہرت و ریاء کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس کا مکر وہ اور بدعت ہونا پس ثابت ہو چکا ہے اور یہ کہ امراء کی دعوت جہرہ بدیہ کے ہوتی ہے اور فقرہ کی طور صدقہ کے صحیح نہیں کیونکہ کھانا کھانا کرنے والوں کو اس تغلیق کا خیال نہیں ہوتا ورنہ کتبہ تقسیم بھی کر دیتا جس کا تمام قسوس علماء ان ہمام کے چونکہ یہ دعوت غلی کی ہے اس لئے غیر مشروع اور بدعت ہے۔

اور رد المحتار شامی کی عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ترکہ مشترکہ میں سے بغیر رضاء جمیع ورثہ یہ مصرف اور مہار مخصوص جب کہ کوئی وارث تابث یا غایب ہو جائے اور جو ترکہ گاہہ خود ضامن ہو گا۔

رسم نمبر ۷۔ لوگ جنازے کے ساتھ توجات ہیں مگر جب نماز ہوتی ہے تو بہت سے اشخاص نماز میں شریک نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ جنازے کی نماز فرض کفایہ بنی تو ہے اور جب پتھ و گول کے پڑھ لی تو سب کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

حکم شرعی۔ جب شک جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے اور پتھ و گول کے پڑھ لینے سے اور مسلمانوں کا فرض ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس خیال سے نماز سے متعدد رہنا مناسب نہیں کیونکہ ان کے ذمہ اپنے مرد و عورتوں کے حقوق ہیں اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا حق بھی تو ہے اور نماز جنازہ میں کثرت نمازیوں کی تمسین ہے اور محض فرض ساقط ہو جانے کا خیال ہو تو پھر اس کے ساتھ جانے اور دفن کرنے کا فرض بھی تو ان کے ذمہ ہے اس وجہ سے ساقط ہو گیا کہ لوگوں نے جنازہ کے جائز دفن کر دیا۔

(۱) صفحہ نمبر ۱۲۷ شیعہ نمبر ۲ ویکس

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خمس نحب للمسلم علی احیہ رد السلام و بشمیت العاطس و حیا الدعوی و عبادۃ المریض و اناع الحائض مسلمہ شریف کتاب السلام باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ۲۱۳ ط قدیمی

(۳) اس سے کہ جتنے لوگ زیادہ ہوں گے مغفرت میں زیادہ ہوں۔ عن عائشۃ عن النبی ﷺ قال ما من مسلم نصل علیہ امۃ من المسلمین یصلو ما نلہ الا شفعوا مسلمہ شریف کتاب الحائض فصل فی قول شفعہ الاربعین الموحسین فیمن صلوا علیہ ۳۰۸/۱ ط قدیمی

رسول خدا ﷺ کے فرمایا ہے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جائے اور اس کی نماز پڑھے اور پھر دفن
کے ساتھ رہے اس کو وہ قیام ثواب ملے گا اور جو صرف نماز پڑھے اور لوٹ آئے اس کو ایک قیام
ثواب ملے گا پس جنازے کے ساتھ جائز نماز میں شریک نہ ہونا اور جمعہ سے میلحدہ رہنا ایک غیر
مستحسن امر اور شان اسلام سے بعید ہے۔ واللہ اعلم۔ کتبہ العی جزا اوالہ محمد کفایت اللہ عنہ مواہ۔ ذی الحجہ
۱۳۳۵ھ

فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۶) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)

یہاں مدت سے یہ رسم رواج ہے کہ کھانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر رقعہ اور
تمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو
روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر وہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی
وہ لوگ روک کر فاتحہ پڑھتے ہیں پھر وہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو
روک کر فاتحہ پڑھتی ہے جب واپس میں قبرستان کے دروازہ پر پہنچتے ہیں بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب
فصل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی رقعہ پڑھ کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے
بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ پڑھتے ہیں یعنی اول قیام موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا رسم رواج ہے اور پچھلے
۱۱ موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا رسم رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے۔ لیکن اب ایک عالم صاحب
یہاں شریف نے ان سے دریافت کیا تو وہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کیفیت سے فاتحہ
فاتحہ پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک کو قبل مدت بھی سمجھتے ہوں اور دلیل یہ بتاتے
ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۶۴۱ میں تحریر ہے
فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوٰۃ الحمارۃ ہی الدعاء للمیت اذ هو المقصود منها التہی
فصل اجل مد مد علی قاری کی نقلی مرقعات شرعیہ مشقۃ کے باب الجنائز میں تحت حدیث باب من ہیر
تذکرہ فرماتے ہیں۔ ولا یدعی للمیت بعد صلوٰۃ الحمارۃ لانه یسہ الریادۃ فی صلوٰۃ الحمارۃ اور بعض
تب میں محیط سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الحمارۃ اور کبیر کی سے منقول ہے فی
السراحیۃ اذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم بالدعاء اور یوں کہتے ہیں کہ بعد دفن متصل قبر پر دعا مانگنا

۱ عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال من مع حمارہ فصلى عنہ فہذا طرا و من معہا حتی یفرغ منها فہذا قبر طرا
صغر ہما مثل احدی او احد ہما مثل احد (ابوداؤد شریف کتاب الجنائز باب فصل الصلوٰۃ علی المیت و سمعہا
۹۵۶ طبع الحاج محمد سعید)

کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور باقی ادعیہ مروجہ کا ثبوت کتب احادیث و فقہ و اقوال متحققین سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا فرمانا صحیح ہے یا نہیں اور خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق میت کے مرنے کے وقت سے بعد دفن مکان پر اپنی تکبیر جمع ہو کر کن بن موقعوں پر شرع شریف میں دعا مانگنے کا ثبوت ہے یا یہ ہے کہ ہر شخص عاودہ نماز جنازہ کے بعد التماس الم یلزم اور بالانتہام و فکر اجتماع اپنی خوشی سے جب چاہے میت کے واسطے دعا مانگے یہاں یہ ہے۔ بیوا بالتفصیل نوحروا بالاحرار الحزبیل - المستفتی حاجی داود ہاشم یوسف مرہٹہ ایٹ نمبر ۴۸ شہر رنگون

(الحواب) الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ سیدنا و مولانا محمد والہ واصحابہ اجمعین اما بعد ا واضح ہو کہ اموات مسلمین کے لئے نفس دمانے مغفرت اور ایصال ثواب بالاثاق مستحسن اور محبوب ہے ہر شخص کو شرعیہ اجازت ہے کہ جب چاہے اور جس قدر چاہے میت کے لئے دعاے مغفرت کرے یہاں بدنی یا مالی عبادت کا ثواب پہنچتا ہے۔

اموات مسلمین والہ کے زندہ اقارب و احباب کی جانب سے دعا کافی مدد اور عبادت بدنیہ و مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے اور وہ دعا اور ایصال ثواب کے منتظر رہتے ہیں۔ اور جب کوئی شخص ان کے لئے دعا کرتا ہے یا کوئی ثواب انہیں پہنچاتا ہے تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پھر دعا کرنے والے یا ثواب پہنچانے والے بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے لیکن یہ اختیار کسی شخص کو حاصل نہیں کہ وہ دعا اور ایصال ثواب کے لئے اپنی جانب سے کوئی خاص وقت یا خاص خاص صورتیں مہین کرے اور چہر انہیں ضروری بھی سمجھے شریعت مقدسہ نے ہر خاص اوقات میں یا خاص صورتوں سے دعا کرنے یا ثواب پہنچانے کی تعلیم فرمائی ہے اس سے زیادہ کسی کو تعین و تخصیص کا حق نہیں ہے اور یہ بات واقفین حدیث و فقہ پر روز روشن کی طرح روشن ہے سوال میں پانچ موقعے ذکر کر کے ان کے متعلق دریافت کیا گیا ہے میں ہر موقع کو جدا جدا ذکر کر کے اس کا جواب عرض کرتا ہوں۔

پہلے موقعہ۔ یہاں مدت سے رسم و روانہ ہے کہ کفن کے بعد میت و جنازہ میں رکھ کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں اتنی۔ واضح ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے بصورت اجتماع و انتہام دعا کرنے کا طریقہ مقرر فرمایا ہے اور وہ نماز جنازہ ہے کہ اس کا مقصود اہم یہی ہے کہ میت کے لئے دعاے مغفرت کی جائے اور سب مسلمان جمع ہو کر خدا کی بارگاہ میں اپنے مردہ بھائی کی بخشش کی درخواست کریں جیسا کہ تصریحات فقہ سے یہ بات بخوبی واضح ہوتی ہے۔

(۱) صفحہ نمبر ۱۳۶ احادیث نمبر ۵۰ بھی

(۲) وفي البحر من صام او صلی و تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات والاحياء حر و بھد علم انہ لا فرق بین ان یکون المحیون نہ میت و حیا رد المحتار ص صلاۃ الحائز مطلب فی القراءۃ لسمیت و اهداء ثوابھا لہ ۲۴۳ ط سعید

حقیقتہا الدعاء والمقصود منها (بحر عن الفتح) (۱)
نماز جنازہ کی حقیقت دعا ہے اور دعائی نماز جنازہ سے مقصود ہے۔

فقد صرحوا عن احرهم بان صلوة الجنائز هي الدعاء للميت اذ هو المقصود منها

انتهی (رد المحتار) (۲)

یعنی تمام فقہاء نے تصدیق کی ہے کہ نماز جنازہ میت کے لئے دعا ہی ہے کیونکہ نماز جنازہ سے مقصود دعا ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز جنازہ میں کل الوجوہ دعا ہے اور نماز ہونے کی اس میں کوئی جہت نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اس نماز میں بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جو نماز ہونے پر واجب ترقی ہیں جیسے طہارت شرط ہونا استقبالات قبہ ضروری ہونا وغیرہ اور ان وجہ سے اس پر نماز کا طلاق کیا گیا ہے لیکن اس کا مقصود اصلی اور ہمت رائج یہی ہے کہ میت کے لئے استغفار اور دعا کی جائے یا یوں ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے دعا اور استغفار کرنے کا اہتمام فرمایا ہے اس کے لئے طہارت استقبالات قبہ وغیرہ وہ نماز کے لئے اس لئے ضروری ہے اور تمام مسلمانوں کو منع ہو رہا ہے کہ اسے ارشاد فرمایا کیونکہ اس میں مقبولیت دعا کی امید زیادہ تھی پس نماز جنازہ اگرچہ میں وجہ نماز بھی ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کی رائج ہمت دعا ہونے کی ہی ہے۔

مگر نماز جنازہ سے پہلے دعا یا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا شریعت سے ثابت نہیں اس میں حدیث یا احباب کرام یا ائمہ کسی سے منقول و ثبات نہیں کہ نماز جنازہ سے پہلے یہ میت اجتماع میت کے لئے دعا کی ہو یا کرنے کی ہدایت فرمائی ہو پس نماز جنازہ سے پہلے اگر وہ فردا دعا کریں یا ایصال ثواب کریں تو جائز ہے اس میں کوئی کلام نہیں مگر دعا یا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے ضروری سمجھنا اور نہ کرنے والے کو برا بھلا مانا یہ مردہ و بدعت ہے اگر کوئی اس کے جوڑ کا دعویٰ کرے اس کے نامہ زمر ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ یا احباب کرام یا مجتہدین کرام سے یہ اجتماع و اہتمام ثابت کرے۔

اگر یہ شبہ ہو کہ جب فردا فردا دعا جائز ہے اور غمو مات آیات و احادیث بکثرت موبوء ہیں جو شخص ہدایت کرتی ہیں کہ اموات کے لئے دعا کرتے رہیں اور خود آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ ان حضرات نے نماز جنازہ سے پہلے میت کے لئے دعا فرمائی ہے تو پھر اس کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے میں کیا خرافاتی ہے یوں سمجھو کہ یہ شخص وجہ دعا کرنے کا اختیار حاصل ہے تو اگر تمام لوگ اپنے اپنے اختیار و ایک وقت میں استعمال کریں تو یہ ناجائز کیوں ہو جائے گا۔

۱، کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلاته ۱۹۳۰۲ طبع بیروت

(۲) باب صلاة الجنائز ۲۱۰ طبع سعید

۳ وفي البحر و يصددها عند الصلاة الا السجدة و سكره في اوقات السجدة و ما شروص و حونها فهي شروط بعد الصلاة من لفدة و لغف و اسبوح و لا سلام و مرد المحضر باب صلاة الجنائز مطلب في صلاة الجنائز ۲۰۷ طبع محمد سعيد

تو جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا قیاس دوسرے چیز سے کرنا جائز نہیں ہے اور اس سے نرم نہیں ہے۔ اس کے لئے اجتماع و انتہاء بھی جائز ہو نوافل کے شخص کے لئے وقت مکروہہ کے سوا ہر وقت جائز ہیں لیکن نوافل کے لئے اجتماع و انتہاء کرنا اور تداعی سے ادا کرنا مکروہ ہے اور یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اگر تمام وقت اپنے اس اختیار اور اجازت و جو شریعت کی جانب سے انہیں دینے کے متعلق حاصل ہے اتفاقاً طور پر ایک وقت میں استعمال کریں اور اجتماع و انتہاء کا قصد نہ کریں تو اس میں مضائقہ نہیں لیکن سوا میں یہ صورت نہیں ہے بلکہ تمام وقت قصد ادا کے لئے منع ہوتے ہیں اور تعلق کرنے کا انتہاء کرتے ہیں اور جو شریعت نہ ہوتے حدیث سے ہیں تو اس مجموعہ کے مکروہ اور بدعت ہونے میں یا شبہ ہے تب فقہ میں بکثرت اس کی مثالیں ملتی ہیں۔ تب احادیث میں بھی اس کے نظائر بکثرت وارد ہیں ہم صرف مثال کے طور پر چند خصوص حدیثیہ یہ پر اکتفا کرتے ہیں عیدین کی راتیں اور شعبان کی چند راتوں میں رات اور رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتیں اور عشرہ اولیٰ کی چند راتیں بہت افضل اور متبرک راتیں ہیں ان راتوں میں نماز پڑھنا اور نوافل پڑھنا مشغول رہنا بہت ثواب کا کام ہے مگر فقہاء نے یہ قید رکھی کہ نماز تنہا پڑھنی جائے (مگر رمضان میں تراویح کی نماز مستثنیٰ ہے) اس پر عامہ شامی امدادی مہارت نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

اشار بقوله فرادی الی ماد مکروہ بعد فی منہ من قوله و یکرہ الاجتماع علی احیاء للہ من ہذہ اللیالی فی المساحد و سماء فی شرحہ و صرح بکراہۃ ذلك فی الحاوی القدسی و ما روی من الصلوات فی ہذہ الاوقات یصلی فرادی غیر التراویح قال فی البحر و من ہما بعلم کراہۃ الاجتماع علی صلوة الرعاب التي تفعل فی رحب فی اول جمعة منہ و انہا بدعة و ما یحالیہ اهل الروم من بدعہا لنحرج عن المل و الکراہۃ فاطل اذ قلت و صرح بذلك فی النزایة (رد المحتار) (۲)

ماتن نے اپنے اس قول سے کہ تنہا تنہا پڑھیں اس صریح اشارہ کیا جو خود آکے فرمایا ہے کہ ان متبرک راتوں میں سے کس رات میں جانے کے لئے مسجدوں میں اجتماع کرنا مکروہ ہے اور پوری مہارت شرح میں ہے اور اجتماع کی ابراہت کی تصریح حاوی قدسی میں بھی ہے اور کہا کہ جو نمازیں ان راتوں میں پڑھیں وہ تنہا تنہا پڑھنی جائیں سوائے تراویح کے۔ بحر میں کہا کہ یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صلوة رعاب سے اجتماع بھی مکروہ ہے یہ نماز جب کے پس جمعہ کی رات میں پڑھنی جاتی ہے اور یہ نماز بدعت ہے اور روئے کو یہ حید کرتے ہیں کہ اس کی نذر کر لیتے ہیں تاکہ نفل ہونے اور مکروہ ہونے سے نفل جائے کہ یہ حید باطل ہے اچھے عدمہ شامی فرماتے ہیں کہ بزاز یہ میں بھی اس کی کراہت کی تصریح ہے۔

و یمھو فقہاء نے خود پہلے یہ ذکر کیا کہ مذکور بالا راتوں میں نماز پڑھنا قرآن شریف کی تلاوت کرنا

۱۔ ولا یصلی تراویح ولا الصلوات جماعاً حرج بکراہۃ ذلك علی سبیل التعلیل اندر معجم کتاب نور

۲۔ فی ۴۸ ۴۹ سعد

۳۔ کتاب بقدرہ تنہا مصنف فی صلاۃ الرعاب ۲۶ ط سعد

اگر الٰہی میں مشغول ہونا مستحب ہے اور ایسے ایسے بہ شخص کو شریعت کی جانب سے افعال مذکورہ ادا کرنے کی اجازت ہے پھر یہ قصہ صحیح ہے۔ ان راتوں میں مسجدوں میں اجتماعی صورت سے افعال مذکورہ ادا کرنا مکروہ بدعت ہے اور پھر صاحب جہد و فتویٰ بزاز یہ وغیرہ ہم نے قصہ صحیح ردی کہ صلوٰۃ رخصت جو رجب کے پہلے جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے وہ بھی مکروہ بدعت ہے کیونکہ اس میں دو باتیں ناجائز ہیں اول تو رجب کے پہلے جمعہ کی جو شریعت سے ثابت نہیں دوسرے اس کے لئے اہتمام و اجتماع کرنا جو نوافل کے لئے مکروہ ہے پس یہ جو نماز کے افضل الاعمال ہونے کے ان دو باتوں نے اسے مکروہ بدعت کر دیا۔

عن محاهد قال دخلت انا وعروة بن الربیر المسجد فاذا عبد الله بن عمر حالس الى حجرة عائشة واداناس يصلون في المسجد صلوۃ الصبحی قال فسالناه عن صلاحتهم فقال بدعه (الحديث (بخاری ص ۲۳۸ جلد اول)

مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اور عروہ بن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کی طرف بیٹھے ہوئے ہیں اور وہ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں تو ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس نماز کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ چاشت کی نماز خواہ آنحضرت ﷺ نے پڑھی اور اس کی فضیلت بیان فرمائی، اور پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے ثابت ہے۔

عن معادة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله ﷺ يصلي صلوۃ الصبحی قالت اربع ركعات ويزيد ما شاء الله رواه مسلم (مشکوٰۃ) (۱)

معادہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے فرمایا کہ چار رکعتیں اور خدا کو منظور ہو تا تھا تو اس سے بھی زیادہ پڑھ لیتے تھے۔

عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ من حافظ على شفعة الصبحی غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (رواه احمد والترمذی وابن ماجة مشکوٰۃ) (۲)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت پر صبحی غفرت کی اس کے گنہ (صغیرہ) معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاک کے برابر ہوں۔

اور آریہ بھی مان لیا جائے کہ حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرت ﷺ کا نماز چاشت پڑھنا یا اس کی فضیلت بیان فرمانا معلوم نہ تھا تاہم اتنی بات تو یقینی ہے کہ وہ ایک نماز تھی اور نماز افضل الاعمال اور خیر موضوع ہے اور وقت بھی کوئی مکروہ وقت نہ تھا پھر انہوں نے اسے بدعت کیوں فرمایا۔ اسکا صاف اور واضح جواب ان عبارتوں سے معلوم کیجئے

۱ بخاری ابواب العمرة باب كم غنم النبي ﷺ ۱ ۲۳۸ ط قدیمی
 ۲ مشکوٰۃ شریف کتاب الصلاة باب صلاة الصبحی ص ۱۱۵ ط سعید و مسلم شریف کتاب لصلاة باب مسح ص ۲۴۹ ط قدیمی کتب حانہ
 ۳ مشکوٰۃ کتاب الصلاة باب صلاة الصبحی ص ۱۱۶ ط سعید و ترمذی ابواب نور باب مسح فی صلاة الصبحی ص ۱۰۸ ط سعید

قال عیاض وغیرہ اما انکرا من عمر ملازمتها واطهارها فی المساحد لا انہا محالفة لدسة وبنو یدہ ما رواہ اس ابی نسیۃ عن اس مسعود انہ رای قوما یصلونہا فانکر علیہم وقال ان کان ولا مد فمی بوتکم (فتح الباری مصری جلد ثالث ص ۴۳)

قاضی عیاض وغیرہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے صرف اس نماز کے لئے مسجور مساجد میں ظاہر طور سے پڑھنے کا انکار فرمایا۔ اس سے بدعت کہا ان کا یہ مطلب نہیں کہ نفس نماز سنت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے۔ انہوں نے ایک گروہ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ اگر تمہیں پڑھنی ہی ہے تو اپنے گھروں میں پڑھو۔

وقیل اراد ان اطہارہا فی المسجد والا حتماع لہا ہو البدعة لا ان نفس تلك الصلوة بدعة وهو الاوجه (عینی کذا فی هامش الصحیح)

اور بعضوں نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ اس نماز کو مسجد میں ظاہر کر کے پڑھنے اور اس کے لئے اجتماع کرنا بدعت ہے یہ مقصود نہ تھا کہ بنفسہ یہ نماز بدعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتوے اور حافظ ابن حجرؒ علامہ عینی قاضی عیاض کے اقوال سے یہ بات صاف طور پر واضح ہوئی کہ نماز پشت کے لئے بھی اجتماع و اہتمام بدعت و مکروہ ہے کیونکہ صرف اس لئے کہ شریعت سے اس نماز کے واسطے اجتماع و اہتمام ثابت نہیں اور نفس نماز سے ثابت یا اس کیفیت و ترغیب کی روایات سے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے۔

ان طرح اموات مسلمین کے لئے نفس دعا کا ثابت ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے جو لوگ کہ مموات القباب دعا سے اجتماع و اہتمام کے جواز پر اتنا اہل کرتے ہیں ان کے جواب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتوے اور فقہائے حنفیہ کے ارشادات ہمیں یہ ہمارے پاس موجود ہیں جو بخیر کتاب فقہیہ میں پائے جاتے ہیں۔

قراءۃ الکافرون الی الاحرام مع الجمع مکروہۃ لایہا بدعة لم تقل عن الصحابة ولا عن التابعین (کذا فی المحيط (فتاویٰ عالمگیری) ۲۱)

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں جمع ہو کر پڑھنا (جیسا کہ مروج ہے اور اس ختم کہتے ہیں) مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہؓ اور تابعینؒ سے منقول نہیں۔

سورہ ہافسان سے اخیر قرآن تک کی سورتیں پڑھنا ختم کہتے ہیں اگر نفس قرات کے لحاظ سے

۱ کتاب الصلوة باب صلاة الصلوة فی لیس ۳۳ ۴۳ مطبع کبریٰ مریہ بولای مصر ۱۳۱۰ھ

(۲) ابواب العمرة باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ هامش نمبر ۱۰ ط قدیمی

۳ کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلوة والنسیح وقراءۃ القرآن و ذکر ۵ ۳۱۷ ط ماحدہ کوبہ

یہاں ہے۔ تو ان کے کتاب کے قرائن مجید کا پڑھنا ضرور ہے یہ دعوت ہے لیکن ایک خاص صورت اختیار کرنے سے اہتمام کر کے پڑھنے کو فتنہ نے مکر وہ اور بدعت فرمایا ہے کیونکہ اس جیت اختیار کیا اور اہتمام ہاتھ نہیں۔

بلکہ اس سے زیادہ واضح نظیر سورت مسولہ کی یہ روایت ہے جو درج ذیل ہے

کرہ ان يقوم رجل بعد ما اجتماع القوم للصلوة يدعو للمیت ويرفع صوته (کذا فی الدحیرۃ عالمگیری) (۱)

یہ مکر وہ ہے کہ جب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں تو ایک شخص اٹھ اٹھ اور بلند آواز سے میت کے

نام پڑھے۔

شخص کا نام پڑھنا نہیں ہے۔ جو مکر وہ کرنا ممنوع نہیں مگر یہ بیت خاصہ کہ لوگ نماز کے لئے جمع ہوں اور ایک شخص اٹھ اٹھ اور بلند آواز سے میت کے نام پڑھتا ہے شریعت سے شدت نہیں اس لئے فتنہ نے اس مکر وہ فرمایا۔

ان تمام باتوں کو دیکھ کر سمجھ کر کسی صاحب عقل و اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ فتنہ نے بعد از نماز و اہتمام سے دعا کرتا اور اسے مقید کر کے دعا کرتا ہے شریعت سے شدت نہیں اس لئے فتنہ نے اس مکر وہ فرمایا۔

یہ مکر وہ ہے۔ چہ نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب دُعاوں کو پڑھ کر کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں۔

نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا کرنے سے متعلق کتاب فقہ میں حسب ذیل روایتیں ہیں۔
بعد بقوله بعد الثالثة لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و عن الفصلي لا بأس به بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳ (۲)

یعنی مصنف نے دعا و تہنیت کی تہنیت کے بعد کے ساتھ مقید فرمایا کیونکہ علماء کے بعد دعا کرنے کے جیسے خلاصہ میں ہے اور محمد بن فضل سے مروی ہے کہ مضائقہ نہیں

ولا يدعو للمیت بعد صلوة الحارۃ لانه يتسه الریادة فی صدرة الخارۃ (مروی عن علی

القاری) (۳)

یعنی نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا کرنے سے منع ہے کیونکہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادتی کے ساتھ ہے

وہی ہے۔

(۱) کتاب الکرمہ لکاتب الرابع فی تصانیف و نسخ و تراجم و تدوین و تدوین ۳۱۹۵ محمد بن محمد بن محمد

(۲) کتاب الحائری فصل السلطان احو صلاحہ ۱۹۷۲ طبع بیروت لبنان

(۳) کتاب الحائری باب المشی بالحارۃ و الصلوة علیہا ۶۴ طبع امداد مدین

اذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياله (سراجیه) (۱)
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو تو دعا کرتا ہوا کھڑا نہ رہے۔

ولا يقوم داعياله (جامع الرموز) (۲)
یعنی نماز کے بعد کھڑا رہ کر دعا نہ کرے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الحنابلة لانه ينسب الريادة فيها كذا في المحيط ۲
نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ یہ امامان میں زیادتی کر دینے کا شبہ پیدا کرتی ہے۔
وعن ابی بکر بن حامد ان الدعاء بعد صلوة الحنابلة مكروه وقال محمد بن فضل لا
باس به كذا في القنية (برجندی شرح مختصر وقایہ) (۳)
اور امام ابو بکر بن حامد سے مروی ہے۔ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا
کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

منقول بالا عبارتوں سے یہ تین باتیں صراحتاً ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے (سراجیہ) (۲) امام ابو بکر بن حامد سے مروی ہے۔ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا
کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

(۲) نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے (قنیہ عن امام ابی بکر بن حامد)

(۳) نماز جنازہ کے بعد دعا میں مضائقہ نہیں (قنیہ وجہ عن امام محمد بن فضل)

تینوں کی معتبر کتاب میں یہ باتیں ملتی ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کرنا چاہیے یا نہیں؟
مستحب ہے یا نہ؟ امام محمد بن فضل سے یہ مروی ہے کہ دعا کرنے میں مضائقہ نہیں اور چونکہ فقہ ابان
الشیخانی اور ابن مستعمل ہوتا ہے۔ اس لئے ایک صاف اور واضح تحقیق تو امام محمد بن فضل اور امام ابو بکر
بن حامد کے کام میں یہ ہو سکتی ہے کہ اول لفظ مکروہ تنزیہی اور ما خرا من ذکر مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں۔

اور نہ ہی یہ ہے کیونکہ اکثر فقہ و فقیہی میں اول اسل مذہب ہی بیان کیا ہے کہ دعا نہ کرے یا
دعا مکروہ ہے اور براہت مطلقہ سے شکی امور پر تحقیقی ہی مروی ہے اور محمد بن فضل سے اس کے
خلاف جو قوی نقل کیا ہے اس کو ابان سے تعبیر کیا جو اصل معنی کے لحاظ سے براہت تنزیہی یا مازم خلاف
اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب: اگر کسی شبہ ہو کہ نفس و امامت مسلمین کے لئے توبہ وقت جائز ہے۔

۱ کتاب الحائز باب الصلاة على الحنابلة ۱۴۵ ط بول کشور لکھنؤ

۲ فصل فی الحائز ۲۸۳ ط المطبعة الكريمة بلدة قرآن ۱۳۲۳ھ

۳ لم اطلع على هذه العبارة

۴ لم اجد

۵ تنبيه على ما في كتاب دعاء الحنابلة من ان الدعاء بعد الصلوة مكروه

سعد في السند ۲ ۱۱۸ ط سعد

صرف ایک مرتبہ اجتماع اور انتہام سے دعا کرنا ثابت ہے (اور وہ نماز جنازہ ہے) اس لئے اس (نماز جنازہ)

سے زیادہ جس موقع پر اجتماع و انتہام سے دعا کی جائے گی وہ کوئی اجتماع و انتہام کے طریقہ شرعیہ (نماز جنازہ) پر زیادتی ہوگی یعنی نماز جنازہ کے علاوہ کسی موقع پر اجتماع و انتہام کے ساتھ دعا کرنے کا یہ مطلب ہوگا کہ شارع علیہ السلام نے میت کی خیر خواہی اور اس کے لئے دعا کے اجتماعی میں کچھ نقصان چھوڑ دیا تھا جسے ہم پورا کرتے ہیں "نعوذ باللہ من ذلک" شارع علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے جس قدر محبت اور رحمت کا یہ تقاضا تھا اس قدر انتہام و اجتماع دعا کے لئے معین فرمایا اور اس سے زیادہ اجتماع و انتہام مطلوب ہوتا تو بات یہ وہ قدر فرما سکتے تھے جس میں قدر غضب ہوگا اور ہم اپنے فعل سے اس بات کا ہم پیدا کریں کہ شارع علیہ السلام نے اس اجتماع و انتہام میں دعا کی زمین میں کوتاہی فرمائی۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر وہ دعا نہ کرے چونکہ نماز جنازہ کے بعد اسی حالت پر کھڑا رہنا اور دعا کرنا خاص طور سے اجتماع و انتہام کو ثابت کرتا ہے اس لئے اس طرح تعبیر فرمایا مطلب یہی ہے کہ اجتماع و انتہام سے دعا نہ کرے۔

یعنی اگر کوئی ایک شخص نماز جنازہ کے بعد تلقی طور پر اپنی جگہ اڑھا کر اس نے کوئی دعا اپنا دل میں میت کے لئے مانگی تو اگرچہ اس نے دعا کے یہ طریقے دعا کی ہے مگر وہ نہیں ہوں کیونکہ کراہت کی صلی حالت (اجتماع و انتہام) موجود نہیں اور نفس قیام حالت کراہت نہیں۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے یا لایہ دعا مگر وہ یہ کہ مرتبہ تو دعا کر چکا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ انتہام و اجتماع دعا نہ کرے کیونکہ انتہام و اجتماع دعا خود نماز جنازہ ہے اور وہ ایک مرتبہ کر چکا اور وہ دوسری مرتبہ انتہام و اجتماع کا ثبوت شریعت مقدسہ سے نہیں ورنہ اگر اجتماع و انتہام سے ممانعت ممانع ہو تو ایک مرتبہ دعا ہو چکا تھا تھا دعا کرنے کی ممانعت کی حالت نہیں بن سکتا کیونکہ وہ مگر بہر تک حدیث و فقہ سے ثابت ہے۔

بعض فقہاء نے نماز جنازہ سے پہلے بھی دعا کرنے کو مکروہ فرمایا "ووجہ بیان فرمائی کہ ایک کامل اور مکمل دعا کرنے والی ہے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے والی ہے) اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے دعا کے اجتماع و انتہام نہ کیا جائے کیونکہ اجتماع و انتہام کے ساتھ ایک کامل دعا ہونے والی ہے کیونکہ وہ شریعت مقدسہ و عہدہ کی مقرر کی ہوئی ہے ورنہ اس سے پہلے کوئی اجتماعی و عاشق نہیں اس کے مکروہ ہے ورنہ نفس دعا تھا جب وقت جائز ہے اور اس کے دعا کرنے کا رادہ تھا تھا پہلے دعا کرنے کو مکروہ نہیں بنا سکتا۔

خلاصہ کا یہ ہے کہ میت کے لئے دعا فرمادہ دعا مانگنے کا ہر وقت ہر شخص کو اختیار حاصل ہے۔

(۱) دلائل صغریٰ نمبر ۱۶۹ حاشیہ نمبر ۱

(۲) لا یقوم باللہ بعد صلاۃ الجمرۃ لایہ دعا مکرر دعا، سرابہ علی حمیش لہدہ النوع الخامس والعشرون فی الجنائز ۸۰/۴ طبع مکہ ماجدیہ کوئٹہ

(۳) لقولہ تعالیٰ احیی دعوة الداع اذا دعان فلیستجیبوا لی البقرة ۱۸۶

جب کہ التماس بالایکڑم اور تہیہات فیہ مشرود سے خالی ہو لیکن اجتماع و انتقام کے ساتھ اس سے پہلے
ماطل صرف نماز جنازہ کے ضمن میں شریعت کے حکمت سے اور نماز جنازہ سے پہلے یا اس کے بعد اس سے پہلے
اجتماع و انتقام سے وہ اس کے حدیث و فقہ صاحبین ائمہ مجتہدین سے دلی ثبوت نہیں ہند کہ وہ بدعت
ہے۔

یہاں پر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ فقہاء کے قول بالکراہت اور امام محمد بن الفضل کے قول الباس
میں یہ وجہ تحقیق یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جو فقہاء مذکور فرماتے ہیں وہ انتقام و اجتماع کے لئے
مذکور فرماتے ہیں اور امام محمد بن الفضل اس وجہ حکمت سے ہیں انہوں نے اجتماع و انتقام کا حکم نہیں بتایا
وہ اس پر فرمایا ہے اور اس صورت میں اس پر اس معنی ایک بھی ہے کہ جہاں جو مندوب و شائع
ہوتے ہیں تاہم مضائقہ نہیں۔

شہہ نمبر (۱)۔ اگر کسی شہدہ یا صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ جب
حضرت عمرؓ نے وفات پائی اور ان کے غسل سے پہلے یا بعد اس کے ان کی نعش مبارک و چاروں طرف سے
نیر یا اور ان کے اوپر ان کی شہادت و رسالہ نبوی رحمت کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز
جنازہ سے پہلے بھی میت کے اجتماع و انتقام کے ساتھ اس کے مغفرت کرنی جائز ہے اور فعل صحابہ کرام
سے ثابت ہے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں اس بات کا دلی ثبوت نہیں کہ وہ اس کے لئے
تمام سے جمع ہوئے تھے یا نہ تھے یعنی اس وقت تک کہ یہ واقعہ اس وقت تک کہ عمرؓ کو غسل
کے لئے لیا تھا اور اس سے صاف واضح ہے کہ اس وقت وہی وقت تھے جو غسل کے بعد روایت و انجام دینے
والے تھے اور غسل کی انجام دینی کے بعد ہی جانشین ہوتے تھے اور اس وقت نمونہ شخص کے دل میں یہ
ناس نیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے اور وہ ب اختیار یا اختیار میت کے لئے مغفرت کرتا رہتا ہے
لہذا اجتماع کا قصد نہیں رہتا۔

بہر حال اس واقعہ میں اور اس حدیث میں اس امر کا دلی ثبوت نہیں ہے کہ لوگوں کا اجتماع
انتقام دعا کے لئے تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ صاحب بحر (۱) نے محبت سے نقل کیا ہے کہ بل میت و مہدی
اس غرض سے نہیں کہ وہ قرابت سے اس میں مکروہ ہے اور اسی طرح شرح منیہ (۲) اور فتح القدیر (۳) میں

۱۔ قد غفرلہ بعد سجدۃ لا بد من بعد سجدۃ کما فی الحدیث و من نفسی لاسی بہ، البحر الرقی کتاب النجس۔

فصل النجس، حق بضائع ۱۹۷۲ ص ۱۰۷۔

۲۔ و الحدیث السعدی السجدۃ لا بد من بعد سجدۃ کما فی الحدیث و من نفسی لاسی بہ، البحر الرقی فصل النجس، حق بضائع ۱۰۷۲۔

السعدی، ص ۱۰۷۔

۳۔ بحر الحدیث السجدۃ لا بد من بعد سجدۃ کما فی الحدیث و من نفسی لاسی بہ، البحر الرقی فصل النجس، ص ۱۰۷۔

سید کدیمی، ۴۔ و بحر الحدیث السجدۃ لا بد من بعد سجدۃ کما فی الحدیث و من نفسی لاسی بہ، البحر الرقی فصل النجس،

لدی ۱۴۲۲ ط مصطفیٰ حلی مصر۔

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جنازوں پر ایسا ہی کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے چاروں تکبیروں کے بعد اتنی دیر دعا مانگی جتنی ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی بلکہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی یہ روایت منقطع ہے پورا واقعہ اس طرح ہے ما مرہ نووی کتاب الذکائر میں فرماتے ہیں
ويحتج للدعاء في الرابعة بما روينا في السس الكبير للهيقي عن عبدالله بن ابي اوفى
انه كسر على جارية امة له اربع تكبيرات فقام بعد الرابعة كقد رما بين النكيرتين يستعمر لهما و
يدعو ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا

کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا کرتے ہیں اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ہمیں سنن بیہقی میں روایت کی گئی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ نے اپنی صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں نہیں کر دیں اور چوتھی تکبیر کے بعد پندرہ سو دس ماٹن تکبیر تین کھڑے ہوئے دعا استغفار کرتے رہے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

وفی رواية انه كسر اربعاً فمكث ساعة حتى طسا انه سيكسر خمسا ثم سبم عن يمينه و
عن شماله فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال امي لا اريدكم على ما رايت رسول الله ﷺ يصنع
او هكذا صنع رسول الله ﷺ قال الحاكم ابو عبدالله هذا حديث صحيح انتهى (كتاب
الاذکار) (۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کر کے راتنا ٹھیرے کہ ہم نے نہیں کیا کہ پانچ تکبیریں
میں کے پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پچیس ادب فارغ ہوئے تو ہم نے ان سے کہا کہ یہ کیا تو فرمایا کہ میں
تمہارے لئے اس بات سے زیادہ نہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کو میں نے کرتے دیکھا ہے یا یوں فرمایا کہ اسی
طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور چونکہ سلام سے پہلے نماز جنازہ ختم نہیں ہوتی تھی اس لئے یہ دعا نماز جنازہ میں ہی داخل ہے اور
ہماری بحث سے خارج ہے باقی رہی یہ بات کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کرنے کا حنفیہ کے
نزدیک کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا خابہ مذہب جو تمام متون میں منقول ہے وہ یہی ہے کہ
چوتھی تکبیر کے بعد دعا نہیں بلکہ چوتھی تکبیر کہتے ہی سلام پچیس دے لیکن بعض شروخ و فتاویٰ میں بعض مشائخ
سے چوتھی تکبیر کے بعد بھی دعا منقول ہے۔

واشار بقوله و تسليمين بعد الرابعة الى انه لا شيء بعد ها غير هما وهو ظاهر

المذهب و قيل يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة الى اخره و قيل ربنا لا تزغ قلوبنا الى اخره و قيل
يخير بين السكوت والدعاء (بحر الرائق) (۱)

یعنی باتن نے یہ کہہ کر کہ چوتھی تکبیر کے بعد دونوں طرف سلام پھیرے اس بات کی طرف اشارہ
کیا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سوائے دو سلاموں کے اور کچھ ذکر و دعا نہیں ہے اور ظاہر مذہب یہی ہے اور کہا گیا
کہ اللہم اتنا الح پڑھ لے اور کہا گیا کہ ربنا لا تزغ الح پڑھ لے اور کہا گیا کہ اختیار ہے چپ رہنا یا نہ
رہے۔

شبہ نمبر ۳۔ اگر کوئی کہے کہ جن فقہاء نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ کہا ہے ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو
کہ دعائے طویل مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے دفن میں تاخیر ہوئی جو قبیل مسنون کے خلاف ہے۔
جواب : تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو فقہاء کے کلام میں دعائے طویل کی قید نہیں ہے دوسرے یہ کہ
ممکن ہے یہ وجہ بھی ان کو ملحوظ ہو چکی ہو جس پر بات کی دونوں وجہیں جمع ہو سکتی ہیں، اس اجتماع و اہتمام دوسرے
نروم تاخیر اور اسباب میں تراجم نہیں ہوتا۔ پس اجتماع و اہتمام کے ساتھ مختصر دعا بھی مکروہ ہے کیونکہ
رہائت کی ایک وجہ (عدم ثبوت اجتماع و اہتمام) اس میں بھی موجود ہے۔

تنبیہ۔ اگر اب بھی کوئی اصرار کرے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان نہیں اور استباب
مصلحت دعا سے استدلال کرے تو اس سے سوال یہ ہے کہ جنازے کی ایک مرتبہ نماز ہو چکنے کے بعد دوسری
مرتبہ نماز پڑھنا (غیر ولی کو) جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو حنفی کی معتبر کتب سے ثبوت درکار ہے اور اگر ناجائز
ہے تو کیوں؟ آخر نماز جنازہ بھی پندرہ رکعت فقہائے اہل سنت و جماعت کے ہر امام سے مستغفارہ دعائی ہے، پھر آپ کی مصنوعی صورت سے
تو بار بار دعا جائز ہو اور ایک شرعی صورت سے دوبارہ سبب بارہ دعا ناجائز ہو یہ زبردستی نہیں تو کیا ہے۔
تیسرا موقع۔ پھر میت کو دفن کرنے کے بعد سب دن فاتحہ پڑھتے ہیں جیسا کہ عام طور پر سب جگہ
مروج ہے دفن کے بعد لوگوں کا میت کے لئے دعائے استغفار کرنا مستحسن ہے شریعت مطہرہ سے اس کا
ثبوت ملتا ہے کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

وحنوس ساعة بعد دعوته لدعاء و قراءه بقدر ما يبحر الحزور ويصرف لحمله

(درمختار) (۲)

یعنی دفن کے بعد دعا، قراءت کے قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اتنی دیر کہ ایک اونٹ کو نحر
کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے۔

قوله وحلوس لما في سس ابي داود كان السی اذا فرغ من دفن الميت وقف على
فرده و قال استغفروا لا حیکم واسالو الله له التیت فانه الا ان یسأل وکان ان عمر

(۱) کتاب الجنائز فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷/۲ طبع بیروت لبنان

(۲) لغویہم ان حقیقہ و لمقصود منها بدعاء الح و رد المحتار باب صلاة الجنازہ ۲۰۹ طبع محمد سعید

(۳) باب صلاة الجنائز ۲۳۷ طبع الحاج محمد سعید

يستحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و حاشمتها و روى ان عمرو بن العاص قال وهو في سياق الموت اذا اما من فلا تصحى ناحية ولا بار فاذا دفنتموني فسوا على لراب نسائهم اقيموا حول قبري ثلث ما بحر حرور و يقسم لحمها حتى استانس بكم و انظر ما داراجع رسل ربى (جوهره) (رد المحتار) (۱)

تلمذ اس نے مستحب ہے کہ من انی و اہل میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ، من میت سے فارغ ہو کر اس کی قبر پر ٹھہرتے تھے اور وہاں سے فرماتے تھے کہ اپنے بھائی کے سے استغفار کرو اور کلمہ توحید پڑھتے رہنے کا یہ روایت اس وقت اس سے حال کیا جاے گا اور ان عمر کے مستحب نکلتے تھے کہ من میت سے بعد قبر پر سورہ بقرہ کی ابتدائی آیتیں پڑھتی جا میں اور روایت ہے کہ عمر بن العاص نے میت سے نزع میں فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے ساتھ کوئی لوح لے کر لے جائے اور نہ آگ سے جانا اور اب نکلتے من رو تو منی ذالک پھر میری قبر پر اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاے تاکہ تمہارے ساتھ بکے و تنگی اور انیسیت رہے اور دیکھوں کہ میں اپنے پیروں کا رے قاصدوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے ارشاد اسعمر والا حکم سے اسے اجتماعی ثابت ہو گیا ہذا قبر پر دفن کرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرنا اور وہاں میں مشغول رہنا مستحب ہے۔
چوتھی اور پانچواں موقع۔ پھر قبرستان سے نکل کر دروازہ قبرستان پر یا راستہ میں دعا کے لئے اجتماع و انقام کرتے ہیں پھر میت کے مکان پر دعا کے لئے جمع ہوتے ہیں۔
ان دونوں موقعوں پر اور ان کے بعد تمام مواقع پر دعا کے لئے اجتماع و انقام کرنا اور پھر اسے زمین مستحب نہیں بلکہ بدعت ہے یہ بعد شریعت حقہ سے اسے ثابت نہیں۔
ہاں یہ شخص کو خود جازت ہے کہ وہ میت کے لئے جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے غیر التزام و یزمرہ و افواج کرے استغفار کرے قرات قرآن وغیرہ کا ثواب پہنچائے۔ (۲)
واللہ اعلم و علم اتم۔ بسم اللہ عنہ۔ مؤید مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

نبالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں

(المجمیعہ مورخہ ۱۳ جولائی ۱۹۳۵ء)

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے مال سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں یعنی

۱۔ باب صلاة الجنائز ۲۳۷ طبع سرکہ الحاج محمد سعید

۲۔ صرح عمدة في باب الحج عن غيره من الناس ان يجعل ثوب عمده لغيره صلاة او صوما او صدقة و غيره كذا في الهداية بل في ركعة التار حصة عن السجدة الفصل لمن يصدق بفلا ان يوى لجميع المومنين والمومنات لا يهاصل اليهم ولا يفسد من حرة شي لح رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب في الفراه للميت وهداء ثوابها له ۲۴۳ طبع الحاج محمد سعید

کے پاس لے جاتا ہے وہ شخص اس پر ہاتھ رکھ کر قبول کر لیتا ہے اس کے بعد دوسرے اپنے پاس لے کے ملک میں مرویتا ہے تو یہ احکام دوسرے کے پاس لے جاتا ہے اسی طرح تیسرے کے پاس اور چہرے پہننے کے پاس یہ مال تک کہ جتنے کے اشخاص میں سے ایک شخص کے پاس لے جاتا ہے اور آٹھ عمارتوں کے خلاف اس مال غنیمت و یک ہی جہ پر ہمارے دینے ہیں اور حلقہ میں سے ایک شخص دوسرے کے ملک میں اس فدیہ کے مال کو مرویتا ہے بالتسکین والتحلیہ والانسارہ تو ان دو فرق میں سے کون فرق حق پر ہے۔ یہ اقوال المستفتی نمبر ۳۱۸ مولوی محمد تمیل (ضلع راولپنڈی) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۹ جون ۱۹۳۴ء

(بواب) (از مولوی حبیب الرحمن، بفتح مفتی) بعض علماء فریق اول ہ فدیہ سے ماں و انجو اور چہرہ و نائل حلقہ میں ثبت ہے یونہی ہے موجودہ مشاہیر پر قبضہ موهوب لہذا بالتسکین والتحلیہ بھی ہو جاتا ہے تو براہِ بصرہ و رد مختار میں ہے۔ (والتسکین من القبض کالقبض فلو وهب لرحل نیما فی صدوق مفعول و دفع الیہ الصدوق لم یکن قصا) لعدم تمکده من القبض (وان مفتوحا کان قصا لیسکده منه) فانه کالتحلیہ احسار و فی الدر المختار صحۃ بالتحلیہ الح (المختار معروف و قدوی ثانی نے اس سے متعلق کہا ہے (قولہ صحته) ای القصص بالتحلیہ الخ جلد رابع ص ۵۶۰ و رد مختار میں اس کے متعلق کہا ہے (قولہ و کفرہ کل لہو) ای کل لعب (عت) فالتامہ بمعنی و احد کما فی شرح التاویلات الخ جلد خامس ص ۲۷۵ ہذا فریق اول بعض علماء مفتی پر ہے وراۃ علماء کا فریق بنام حق ہے یہ تقریباً بہ لحاظ بیہ و تمایک و قبضہ کے کھدائی ہے مگر اسقاط مروجہ و جب مختلف ہونے اس طریق و صورت کے جو کہ فقہائے کرام نے لکھی ہے ناجائز ہے اور اس کے بغیر وجوہات شیعہ و سنی اسقاط مروجہ ناجائز ہے فقط اجابہ کتبہ حبیب الرحمن بفتح مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۱۸۱) (حضرت مفتی کشم) اسقاط مروجہ و جب و شیعہ و ناجائز و منہد مدیدہ پر مشتمل ہے اس سے اس مروجہ طریقتہ کا ترک کرنا حق و جب ہے درہا یہ کہ یہ میں تحلیہ کے ساتھ قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں تو

(۱) کتاب الہیہ ۶۹۰/۵ ط سعید

(۲) کتاب الہیہ ۶۹۰/۵ ط سعید

(۳) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶ ۲۹۵ ط سعید

(۴) کتاب الحظر والاباحۃ فصل فی البیع ۶ ۲۹۵ ط سعید

۵. و هذه الافعال كلها السعۃ و ربه فیعبر عنہ لا یہم لا یزیدون بہ و احد لله تعالیٰ (رد المحتار باب صلاۃ الحاضر ۲۴۱ ط سعید) مروجہ حید اسقاطی و جب و ناجائز مشاہیر کا معتبر ہونا میں ہے و ناجائز کتاب میں وہ بھی تو ان کے بتائے ہوئے شرائط پر عمل نہ کرنا اور اس کی حالت سے علماء نے تقریباً پیش کش کی ہے و حلیہ مروجہ حید فقط مفتی محمد ممتاز صاحب اور مولانا مہر فراد صاحب کی کتاب (رد المحتار) سے بڑی وجہ عدم جواب دہی ہے کہ کسی نے بھی اس کو فرض واجب یا سنت نہیں پایا مگر یہ مستحب ثابت و رکن حق ہے و ناجائز واجب و مروجہ حید یا ناجائز واجب الترتیب ہے۔

[illegible]

۱۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۲۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۳۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۴۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۵۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۶۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۷۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۸۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۹۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔
 ۱۰۔ اس کتاب میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب میری محنت و مشاقت سے ہے۔

کتاب اللہ، دہلی

المختار كتاب الصلاة باب قضاء العوائت ٧٣/٢ طبع

بھروسہ میں کہ اللہ تعالیٰ بقا کی ارزانی فرمائیں تو پھر قیام و روح و ارکان کے ساتھ قضا کی جائیں گی حالت میں انتقال ہو گیا تو جوہر پر مروجہ کے ایک فرائض نے نماز کے فدیہ میں جو انانیتا تھا اپنے ذریعہ خرید کر رکھ لیا ہے۔

(۱) دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا اس انانیت کا جہورت اتنا ہی تقسیم کرنا ضروری ہے یا اس فدیہ کی اس کی فقہ و حدیث کی کتابیں خرید کر طلبہ کوئی جاسکتی ہیں یا طلبہ کی اور ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟

(۲) ایک تبلیغی مذہبی جلسہ میں جو وہ حفظ سننے آئے ہوں ان کو یہ انانیت پکا کر وہ وقت ملا دیا جائے گا جائز ہے یا نہ؟ اور اس طعام سے نمازوں کا غرض یا فدیہ ادا ہو جائے گا یا نہ؟ اس کی مقبولیت کی امید ہے۔

سبستی نمبر ۲۶۰۳ م محمد صاحب (مقتان) ۹ ربیع ثانی ۱۲۵۹ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۰ء
 (حواص ۱۸۴) ضروری نہیں کہ قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ جہورت غدا ہی ادا کیا جائے بلکہ اس کی قیمت بھی جہورت نقد کی جاسکتی ہے۔ ان طریق اس قیمت کی کوئی اور چیز مثلاً پہاڑ یا کتاب بھی دینی جاسکتی ہے مگر یہ ضروری ہے کہ فدیہ کی رقم یا جنس فقہی یعنی متنازع و تمییز سے طور پر دینی جائے فدیہ کی رقم ان کے حفظ سننے کے لئے ہو (جن میں امیر و مفتی سب ہی ہوں گے) اھانہ ملا دینا درست نہیں یہ غدا اس میں تمییز نہیں ہونی۔ مگر کفایت امدکان اللہ۔ ذی

قضاء شدہ نمازوں اور روزوں کی تعداد معلوم نہ ہو تو نمازوں کا کیا جائے گا
 (سوال) ایک شخص کے لئے غدا، صوم، صلوة کے بہت زیادہ ہیں ان کا شمار جمع معلوم نہیں ہو گا غدا کے بعد بھی ترک اور بھی بھی پر حتم رہا۔ اور عرصہ بارہ تیرہ سال سے برابر پند صوم، صلوة کا رہا ہے قضا کے لئے کی بھی پر حتم ہے تو اس صورت میں نقد روپیہ یا خوراک وغیرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی حکیم محمد انور ہنسی کوئٹہ ضلع بھوڑ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(حواص ۱۸۵) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا تخمینہ کر لیا جائے کیونکہ جب صحیح تعداد یاد نہیں تخمینہ کے اور کوئی چارہ کار نہیں۔ اور پھر تخمینہ کے موافق ان نمازوں اور روزوں کو قضاء کرنا چاہیے جب تک

۱۔ فہرست تصنیف صاحب منیری میں دشمنہ و سورقہ و حجاج مصر اور ربیع او شعبہ وھی فصل عید
 ۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید

۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۲۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۳۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۴۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۵۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۶۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۷۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۸۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۱۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۲۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۳۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۴۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۵۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۶۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۷۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۸۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۹۹۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید
 ۱۰۰۔ ۷۳۱۷۲ ط سعید

اس کی قدرت اور قوت ہو کہ فوت شدہ نمازوں پر روزوں و قضاء و آزار سبقت لے لے۔ یہ ایسا چارہ نہیں ہے جب
 اس کی قدرت نہ رہے تو پھر فدیہ ایسا چارہ نہ ہوتا ہے۔ بلکہ غایت امداد و مدد و اہل

میت کے ذمے پتہ نمازیں اور روزے ہوں گے کا غرور کس طرح" یہاں تک

(سوال) اگر شک میرا ہو کہ میں نے کسی شخص کو قتل کیا ہے تو کیا میں اسے زندہ کر دوں؟

(ترجمہ) اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر رمضان کے روزے اور نماز پنج وقتہ باقی ہو تو اس کا گھرہ اس طرح ادا کیا جائے؟

حواص ۱۸۶) فدیہ نماز روزہ از جناب میت الزمان علیہ الرحمۃ و آلہ السلام و اہل بیت علیہم السلام و اہل بیت از
نشان ورنہ مستحب و عوض نماز روزہ مختلف صحت مند و مثل فطر و ست و اہل بیت علیہم السلام

(تذکرہ) نماز روزانہ کا فدیہ میت کی جانب سے اس کے مال میں سے اور اگر مال واجب ہے جب کہ ۵۰۰ روپیہ تک ہو تو یہ ۵۰۰ روپیہ مستحب ہے اور یہ ایک نماز اور یہ ایک روزانہ کے عوض میں نصف صاع کندہ فدیہ کی مقدار مثلاً

میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے
 مکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے
 (الجمعیۃ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۷ء)

سوال : میت کے نماز روزہ وغیرہ کے متعلق کوئی حدیث نہ کی جائے اور کوئی مورت اپنی طرف سے اس کے روزوں کا فدیہ دے کر اسے قویا سمجھے " اور اس فدیہ کے متعلق کوئی حدیث نہیں یا یہ مال و مسجد وغیرہ میں لگایا جاسکتا ہے ؟

حواص ۱۸۷، میت نے مذہب نمازیہ کے متعلق وصیت کردی، وہ وراثت اپنے طور پر اپنے ماں میں
 سے پہچانے والے تھے۔ اس سے متعلق فقہاء و مسالین ہیں، یہ حدیقات و ادبہ کا جو حکم ہے
 وہ اس کا ہے۔ یہ فقہانیت کا مسئلہ ہے۔

١- ويسمح للمدعي العجز عن التصرف المنطوق وشدى وحبونا و متى قدر قضى لان اسمعير العجز شرط لحديثه الذي
 يحار كتاب التصرف باب ما يفسد التصرف وما لا يفسد فقال في العجز عن التصرف بعدد التصرف ٢٧٧ ط ساعد
 ٢- ويؤيد راجعه صيرت ووصي بالكره بعضي لكن حاله نصف صراح من كذا شرطه ، لدر لسحار كتاب
 الصلوة باب قضاء الغوات ٢ ٧٢ ط ساعد

٣) اذا لم يوصى بقية الصوم بخروج السراج عليه ردت سجدة كتاب الصلاة باب قضاء نفوس مضطربة
الصلاة عن الميت ٧٢٢ ط سعيد

۲: مصارف لڑکدہ و اعتراف هو فقیر لوح و فی لنامہ و جو مصروف بکس صدقہ عطر و کسره و اندر و غیر
دیت میں صدقات لوحہ و رد المحار کتاب لڑکدہ باب المصروف ۲ ۳۳۹ طبع

۱) ایسے وقت پر جب وہب میں شے میت، قہر قہر یا پرمیت میت یا طرف سے اس پر وہب حق ہو رہے ہیں۔
۲) کا حکم بھی وہی ہوگا جو دوسرے صدقات پر ہے۔

سب متدبر رہے۔ خدی لے کر ورا یک قرآن شریف کے ہمراہ امام صاحب کو دیتے ہیں اور امام صاحب لیٹر پر ان کو اپنے دائیں طرف والے آدمی کو دیتا ہے اور دیتے وقت یہ کہتا ہے کہ میں نے ان کو قبول کیا اور تم کو بھی۔ کرتا ہوں اسی طریقے سے وہ تیسرے کو دیتا ہے علیٰ ہذا القیاس چاروں طرف تین دفعہ پھرتے ہیں حدیثیں تقسیم اس طرح کرتے ہیں کہ مثلاً امام صاحب نوپانچ روپے اور مؤذن صاحب دو ہفتی روپے اور صاحب مکتب ایک روپیہ اور کوئی بہت زیادہ غریب ہو تو اس کو چار آنے دیتے ہیں اس طریقہ مروجہ کو زمرہ واری جانتے ہیں اور تارک و مانع کو ملائے کرتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۶۰۷۷ محمد جلال الدین ٹوہاٹ پشاور ۲۶ صفر ۱۳۶۲ھ ۶ مارچ ۱۹۴۲ء

(حرف ۱۹۲) اتقدرون ہا شہادتہا تہیں ماں ارمیت نے ہمت و ہویہ ارشیں باتیں میت سے فوت شدہ و انفس و اہبات کا فدیہ لینا چاہیں اور مقدار فدیہ کی چوڑی اور تنگی استقامت نہ ہو تو قلیل فدیہ کی مقدار و بذریعہ حیمہ کے بڑھاتے ہیں کہ فدیہ قلیل ایک محتاج کو دیدیں اور یہ محتاج بعد قتل ہو جائے تو قرض الوریٰ و دیدے اور بعض مرشد چار سو محتاج دیدے کہ محتاج کو دیدے اور اس طرح پورے کرنے کے مقدار فدیہ تک پہنچا سکیں لیکن یہ حیلہ نمازوں کے لئے علیحدہ کریں اور روزوں کے لئے علیحدہ و قیامی کے لئے علیحدہ اور کفارہ ایمان کے لئے علیحدہ ایمان کے کفارہ ہیں اس میں مایہ نہ مریں نہ یہ ایک مایہ نہ ہوتا مثلاً میت سے چالیس روپے نمازیں قضا ہو گئی ہیں اور فدیہ کی قلیل مقدار تہ ف ایک مایہ نہ ہوں موجود ہے تو اس مرتبہ بعض مرشد کسی محتاج کو بہ یا قبضہ کر دے اور یہ محتاج ہر مرتبہ بعد قبضہ کریتے بعض ارشیں ہوا پس اسے یا ایک مایہ نہ ہوں کی قیمت پر یہ حید کریتے۔ و يدفعها للفقیر ثم سترھما مہ و یسلمھا مہ ثم الیہ ثم يدفعھا لذلک الفقیر و لفقیر اخر و ہکذا فسقط فی کل مرة کفارہ سہ و ان اسفرض اکثر من ذلک یسقط بقدرہ و بعد ذلک یعد الدور لکفارہ الصیام ثم للاصحیۃ ثم للایمان لکن لا بدھی کفارہ الايمان من عشرة مساکیں رد لمحار جلد اول ص ۵۴۱) لیکن اس حید مذکورہ و بھی وہ اتنا امار سمجھنا لینا کہ چار سو روپے کا۔ و دفعہ و امداعلم جبکہ بتہ حبیب ام سببین مفتی منہ ناب مفتی مدر۔ امینیہ بلی۔

بواب شش ہے۔ انقطاع مریض میں اور قیامی بہت سی مایہ نہ سورتیں شامل ہیں ہذا یہ رسم تو بہ ص ۵۰۲ باب اتہا ہے۔ محمد کفایت عد ۵۵۵ مد ۵۰۲ بلی

۱ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۲ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۳ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۴ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۵ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۶ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۷ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۸ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۹ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید
۱۰ باب قضاء لقوب مطب فی بطلان الوضوء بالحتمات والنیاب ۷۳ ط سعید

کی بزرگ یادی کے مزار پر بغرض زیارت جانا اور وہاں کھانا

(سوال) کسی بزرگ یادی کے مزار پر بغرض زیارت ساری پروہوم وھام سے جانا اور وہاں کھانا بریانی پکانا
کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور حدیث لا تشدوا للرحال کا کیا مطلب ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۶ محمد رفیق
صاحب ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۸) زیارت قبور سے دور رہنا مسافت پر نہ بڑے جانا و حرم نہیں اور حدیث میں ہے
انہم موجب قربت بھی نہیں، ہوم وھام سے جانا اور وہاں چائے پانا کھانا جائز نہیں اگر اس کو شرعی
ہم اور موجب ثواب قرار دیا جاتا ہو تو اور بھی زیادہ ہر گز نہ کہ۔ محمد غایت مددگان مدنی

کسی بزرگ کے قبر کیلئے سفر کا حکم

(سوال) سفر کرنا واسطے کسی بزرگ کے مزار کی زیارت سے نصوص مومن و جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً
ابو امیہ شریف کلید شریف پھواری شریف جیادرت ہیں المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبد القادر (یا) ۲۲
رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۹) نہ زیارت گرچہ جائز ہے مگر نہیں۔ محمد غایت مددگان مدنی

اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شہین وغیرہ کے جانا

(سوال) اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت کے وقت ان کی قبور کے سامنے شہین وغیرہ رکھ کر بجا اب سے
صرف تہ وغیرہ پڑھنا ثواب رسائی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد نور خان صاحب
شمال (دھرواڑ) ۱۹ شوال ۱۳۵۲ھ ۲۳ دسمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۰۰) زیارت قبور کے لئے جانا اور جاکر السلام علیکم یا اہل القبور اتم سلفاً و حسن
سالار۔ من مہنوں ہے اور پتھر پتھر پر ان کو ثواب بخشنے کے لئے عام مغفرت برتا جائز ہے
یہ دینی سے جانا اور قبر پر یہ کہہ کر سامنے رکھنا صرف تہ پر ثواب حاصل ہے۔ محمد غایت مددگان مدنی

(۱) ترمذی کتاب الصلاة باب ما جاء فی ای المسجد الفصل ۹ ۷۴ ط سعید

۲ ثبت استفد مدد باب زیارة و ن بعد محبت الحج رد المحتار باب صلاة محابر مطلب فی زیارة القبور ۲۴۲ ط سعید

۳ و بکرہ عبد القدر مہمہ عبد من اسمہ و المعبود مہمہ لیس لا زیارہ و لدعاء عند و کما ہدیہ باب الحجاب الفصل
السادس فی القبر والدفن ۱/ ۱۶۶ ط کونہ

۴ لا یس زیارة القبور ثبت استفد مدد باب زیارة و ن بعد محبت الحج رد المحتار باب صلاة محابر
مطلب فی زیارة القبور ۲۴۲ ط سعید ۲۰۱ ط سعید ۲۰۱ ط سعید ۲۰۱ ط سعید ۲۰۱ ط سعید

(۵) ترمذی ابواب الجنائز باب ما یقول برحمن ذ ذحیٰ سعید ۲۰۳ ط سعید

(۶) اور چونکہ صحابہ کرامؓ پانچین اور تین پانچین کے دور سے اس کا ثبوت میں اس لئے بہت ہے

(۱) یہ اللہ کے عرس کے دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

(۲) رب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی دن کے لئے یہ اللہ کے حکم کا حکم

سب سے پہلے (۱) یہ اللہ کے عرس کے دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۲) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۳) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

حجرات (۲۰۱) (۱) یہ اللہ کے عرس کے دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

حجرات سے چار نہیں ہو سکتا (۲) یہ رواں تہی تا غی نہیں ہے اور کوئٹہ کے بھر نالور اس کو شریعی کام سمجھنا

اس لئے کہ اس میں یہ منافق تہی تا غی نہیں ہے اور کوئٹہ کے بھر نالور اس کو شریعی کام سمجھنا

مام علیؑ کی مثل ائمہ میں یہ طرفہ نہ ہے۔ اس و مرادوں میں استعمال کرنا یہ ہے۔

(سوال) قبرستان کے لئے یہ اللہ کے عرس کے دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۲) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۳) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۴) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

سب سے پہلے (۱) یہ اللہ کے عرس کے دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

حجرات (۲۰۲) قبرستان میں ہمارا السلام علیکم یا اہل القبور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ

یہ (۲) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۳) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۴) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۵) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۶) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۷) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۸) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

یہ (۹) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

حجرات (۲۰۳) زیارت قبور کے لئے ہمارا السلام علیکم یا اہل القبور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ

یہ (۱۰) دن کے لئے ہے جس میں رقص و سرور ہوگا۔

لقمه حاشیه‌گذشته‌شده

[illegible]

۱- آفرینان و سوره های قرآن و احادیث و روایات و تفاسیر و کتب صحاح و معانی و کتب
حکام و احادیث و تفاسیر و کتب صحاح و معانی و کتب احادیث و تفاسیر و کتب احادیث و تفاسیر
۲- کتب احادیث و تفاسیر و کتب احادیث و تفاسیر و کتب احادیث و تفاسیر و کتب احادیث و تفاسیر

بفیه حاشیہ مفعولہ گذشتہ

معصومہ من اہم یتوں بماء الورد فیجمعونہ علی المیت فی قبرہ وان ذلک لم یرو عن السلف فیہ بدعہ فل وکتبہ من
لصبہ من عمل لدہ وھد فی البیت فحق مسعون لا مدعون فحیث وقف سلفنا وقف صحطاوی علی قبر فی القلاح
احکام الجنائز فصل فی حملھا ودفنھا ص ۳۶۸ مصطفیٰ مصر (جس حدیث سے یہ قول ہے وہ اس کتاب میں ہے)
سہل ہے کہ چونکہ خیر القرون میں اس عمل کو کسی نے نہیں کیا مزید تفصیل سے اس کتاب میں ہے ۔
مؤاثرہ فراز صاحب

الذات شریف میں ہے حتی جاء النبی فقدم فطرا المقادیر ثم رفع یدہ ثلاث مرات الح (مسلم کتاب رحمہ)
فی التسمیم علی اہل القبور والدعاء لہم ۳۹۳/۹ ط قدیمی)

(جواب ۲۰۹) قبروں پر چراغ برتنا جائز نہیں ہے حدیث شریف میں اس کی نہ تنہا مذمت آئی ہے۔

ساتواں باب شہید کے احکام

(سوال) شہید زمرہ جو کہ تاریخ ۱۵ اپریل ۱۹۳۴ء مطابق ۲۷ رمضان ۱۳۵۲ھ کو ہوا اور قصبہ مونگیر تہہ ہوا اور بہت سی جائیں مسلمانوں کی قتل ہوئیں باریکات طلب یہ امر ہے کہ مسلمانوں کو درجہ شہادت ملایا نہیں اس میں بہت سے مسلمان خدا کے اچھے بند تھے ورنہ بہت سے ان میں برے بند تھے ان سب کو درجہ شہادت ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۳ محمد فخر الدین صاحب ۶ اذیقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ مارچ ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۰) زمرہ میں جو مسلمان باریک فرق ہو گیا انی سلسلے میں کسی دوسری صورت سے وفات پاتے ہیں یا شہید ہو گئے ہیں اور وہ صحیح تھے و شہادت ان کے رفع درجات کا باعث ہوئی اور اگر وہ گناہگار تھے تو مہر حق کی رحمت سے معاف ہے کہ ان کے سیمات کا غرو ہو جائے یا جن گناہوں پر یہ مصیبت انتقام انوب کے طور پر ہوا ان کی ہے اور ان کو اس ذریعہ سے عذاب یا یہ ان کی حالت جدا ہے مگر ان کی تعین نہ ہو کہ تم سے بات ہے یہ عدم الغیب ہی جانتا ہے کہ کون معذب ہو اور کس کے لئے یہ موت شہادت ہوئی موقوفہ کے حالات ہر مسلمان جو اس سلسلے میں مرے شہید ہی نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ

(سوال) مشرکین میں نماز کے وقت تہ رقا کھنڈ لیا جانا قوس اور تھالی جاتے ہیں اور انکی عورتیں کاتی جاتی ہیں ورنہ زہر سے تہہ دار سے وغیرہ کاتے ہیں جس سے ہماری نماز کا جو اصلی راز ہے یعنی خشوع و خضوع جاتا رہتا ہے اسکی صورت میں ہماری نماز ہونی یا نہیں؟ بر تقدیر تانی موجودہ حکومت سے استغاثہ غیر مفید نہ ہو جائے مسلمانوں کو اس کے اندر سے یہ برنا چاہیے اور اس کی رو سے تمام میں سر ہونی مسلمان مار جائے وہ شہید ہو گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۹۳ نذر محمد (آرہ) ۲۳ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ مطابق ۴ ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۱) ہندوؤں کا یہ فعل سخت مذموم اور اشتعال انگیزی اور بے دھرمی ہے مسلمانوں کو آئینی

۱۔ من عبدس فی نعل رسول اللہ ﷺ و یارب القصور و المساجد و المساجد و السراج (ابودود کتاب الحائز) باب فی زیارة النساء القصور ۱۰۵ ط سعید

۲۔ و لمورث سہم الا حرة و کد سحر و العربی و الحریری و العربی و لمہدوم علیہ و المصنوع و لمطعون و سہاء و لمیت نینہ لجمعة و صاحب دات الحب و من مات و هو یطلب العلم و قد عد السیوطی نحو الثلاثین (الدر المحتار) باب الشہید ۲۵۲، ۲ ط سعید

(سوال) ہمارے ملک پاکستان میں جو کسی پر نکلیا جائے اس کی شہادت کا حکم دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۲۱۴) یہ بات تو اس کے اس فعل پر موقوف ہے جس کی وجہ سے چائی دیا گیا ہو وہ فعل چائی کی سزا کے قابل نہ تھا تو پھر کسی پائے و شہید کے حکم میں ہو گا ورنہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(سوال) مسجد کے بارے میں ہندو مسلمانوں کی لڑائی کے اندر وئی شخص شہید ہو جائے تو اس کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۷۸ شیخ الاسلام شیخ معظم ملا جی صاحب ۲۷ ذی الحجہ ۱۴۳۲ھ مارچ ۱۹۱۳ء

(جواب ۲۱۵) ہاں اس مسلمان کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(سوال) زید مع چند رفقاء کے اپنی موٹر میں سوار ہو کر مسافری کر رہا تھا شام ۴ بجے سے ۵ بجے تک وہ آئی جس نے زید کی موٹر سے نکل کر آگے بڑھنا چاہا تو زید نے اس کھمبہ میں کہ اسے آگے نہ نکلے وہ اپنی موٹر نہایت تیزی سے چلائی ایسے میں موٹر کے پیچھے میں پہنچا ہوا تھا اور موٹر اسٹاپ کی جس سے ایک ریفریجریکیشن کی موت واقع ہوئی تو اب سوال یہ ہے کہ یہ ایسی صورت مذکورہ بالا موت واقع ہونے سے مراد کی موت تھی یا قسموں میں سے کسی ایک میں شمار ہوگی یا نہیں کرہ کی تو اس قسم میں؟ المستفتی نمبر ۱۵۸۱
مردن یعقوب مایت (جواب نمبر ۱) ۳ جمادی الاول ۱۴۵۶ھ ۲۴ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۱۶) یہ شخص شہداء کی ان قسموں میں داخل ہے جو اتفاقی اپنا تک واقعات سے وفات پاتے ہیں جیسے دریا میں ڈوب کر مرنے والا یا کسی منہدم ہونے والی عمارت کے نیچے گرا کر مر جانے والا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

(سوال) متعلقہ مقتول بامور مذہبی

(جواب ۲۱۷) اگر کوئی مسلمان کسی مذہبی بات پر قتل کر دیا گیا ہو اور وہ اسی جگہ مر گیا ہو تو وہ شہید ہے اس وقت قتل نہ دیا جائے اور اس کے بارے میں خواہ مخواہ ہو وہ قتل کر دیا جائے نماز جنازہ پڑھی جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی

۱۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۲۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۳۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۴۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۵۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۶۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۷۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۸۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۹۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۱۰۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔

۳۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۴۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۵۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۶۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۷۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۸۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۹۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۱۰۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔

۵۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۶۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۷۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۸۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۹۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔ ۱۰۔ لکھنؤ کے قتل گاہ میں ۱۰۰ مسلمانوں کو قتل کیا گیا تھا۔

کافر او مشرک لان الله تعالى بهی سبه و المومنین عن الاستغفار للمشرکین حیث قال ' ما کان ناسی و الذین امنوا ان يستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی من بعد ما نسی لہم بیہ اصحاب الجحیم (۱)

والصلوة علی المیت ہی الدعاء والاستغفار لہ ۲ و مشارکة المؤمنین مع الکفار فی معبدہم فی امر یعدونہ من دینہم اتد خطراً لان فیہا اعزاز امر دینہم و تحسین طریقہم والرعی باعمالہم الدیبة و جمع دلت مما تاتی عنہ التریعة المطہرة والعبرة الاسلامہ -

اما صمد المؤمن حارہ المسرک بامور تتعلق بالمعاشرة و کذا تعریثہ او متابعہ حارہ کفر لفرانہ او حوار فصاحة ۳ بشرط ان لا یاتی بامر یفصی ای تحسین دینہم او الی اظہر لرصاء بطریقہم واللہ اعلم کتبہ الراحہ عفو مولاه محمد کفایۃ اللہ کان اللہ لہ و کفاه و حاوز عما جناہ -

(۱) - وہ شخص جو اللہ کے رسول اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو جائز نہیں کہ کافر یا مشرک پر نماز جنازہ پڑھے کیونکہ یہ بتا دے کہ اس نے اپنے نبی کو اور تمام مسلمانوں کو مشرکین کے لئے طلب مغفرت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا نبی اور مسلمانوں کو اجازت نہیں کہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کریں اور چاہے ان کے رشتہ دار ہی ہوں جب کہ ان کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ (کفر کی وجہ سے) دوزخی ہیں۔

اور نماز جنازہ اصل میں اللہ و استغفار ہی ہے اور مسلمانوں کا کفار کی عبادت گاہوں میں جا کر ان کے مذہبی اعمال میں شریک ہونا سخت خطیہ ہے کیونکہ اس سے ان کے اعمال دینیہ کی تقظیم اور ان کے مذہبی امور کے ساتھ ہمدردی و رضا معلوم ہوتی ہے اور یہ باتیں شریعت مطہرہ اور غیبت اسلامی کے خلاف ہیں۔
نہیں وہ امور جو معاشرے سے تعلق رکھتے ہیں ان میں مسلمان کا اپنے مشرک پروسی سے حسن سلوک و راسخ قریبیت یا رشتہ دار کا فرائض جنازہ کی شرکت یا کافر پروسی کے جنازے کے ساتھ جنازہ سب مباح ہے بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جس سے ان کے دین کے ساتھ کسی ہمدردی نہ ہو اور ان کے طریقے کے ساتھ اس کی رضا مندی معلوم ہو۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ -

۱ التوبة ۱۱۳

۲ قرآن میں ۲ دعاء، ۲ رکعتوں میں ۲ دعاء، ۲ حقیقت و لمقصود میں ۲ دعاء، ۲ رد لمختار باب صلاة الجہر ۳ ۲۰۹ -

(سعد)

۳ وادامات الکافر قال لوالده او قریب فی تعریثہ اختلف اللہ علیک حیرامہ و صلحت ای اصلحت باب صلاة و احادیث کتاب لکرمحمد باب لربع عشر فی ہل مدہ و لا حکہ فی عود لیم ۵ ۳۸۸ ص کتبہ و رد سحر کتاب حذیر و لا ماحہ فصل فی الیوم ۶ ۳۸۸ ط سعد

۱۰۔ مبین حضرت ماشہؑ کی صلوٰۃ ۹ سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ جائز ہے آیا یہ صحیح ہے؟
المسنفتی نمبر ۲۲۹۱ ج ۱ عید النحر بحسب امین بڈنگ (پشاور) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۲۲۵) اس سال کی لڑکی اگر باغہ ہوئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری
عورت کے لئے پڑھا جائے۔ ورنہ حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ باغہ کی طرح پڑھا جائے۔

دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سال لڑکی بالغ ہو جائے۔
حتمی ماہنامہ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہونی تو نو سال کی لڑکی کے جوش نامہاں ثابت ہوا نہ یہ
اے ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دیدی جائے بالغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ اور
ہونی مست جوش خاص نہ ہو۔ مگر احتیاط یہ کہ نامہاں نہ ہوں۔

(سوال) ایک مسلمان تویہ محمد میں کا انتقال ہو گیا اور وہ تین روز کے بعد وہ ایک ہندو نے تویہ محمد میں کی
 باش موقعہ سے رات وہاں کراہ پر زمین پر رکھ کر تویہ محمد میں مرحوم کی شش سے چھری یا تلوار سے کرون کاٹ
 جدا کیا اور تویہ محمد میں مرحوم کے منہ میں شراب دیا اور چند قسم کی بھرتی ہندو نے غلی عمل جاہ
 لیختے لے لے کیا مسلمانوں کو یہ ہندوؤں کی شرارت معلوم ہوئی تو مسلمانوں نے پوچھا ہندوؤں نے اقرار کیا اور
 تے ہیں کہ ہم ہندوؤں سے غلطی ہوئی اس پانچ روپیہ کے کر معاف کر دیں مگر ادھر پانچ ہزار مسلمان غم
 سے کہ ہو رہے ہیں کہ کیا کرنا چاہیے اس پر سب مسلمانوں کی یہ رائے ہوئی کہ مولانا صاحب مدظلہ کے
 پاس ملجا جائے جو فتویٰ آوے اسی کے مطابق ہندوؤں سے کسٹ یا جنت یا تاوان کی ریا جو فتویٰ کا حکم ہو کیا جائے۔

(۲)۔ شاہ اور مرید ہوا تو یہ محمد میاں کا قبرستان میں پہنچے اس شاہ کو اسی قبر میں دیکر مثنیٰ سے قبر ہ
منہ و صاف آئیں یا پھر شاہ اور مرید سے ہوئے غسل و کفن دیکر جنازہ کی نماز پڑھ کر قبر میں دیں اس مور
کے غسل میں شاہ کو دیں۔ المستطعی نمبر ۲۶۲۹ و ۲۶۳۰ محمد عثمان صاحب (بکمال) ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ

(جواب ۲۲۶) جن لوگوں نے قبہ شریف اور اس تمام علاقہ پر حرمات اللہ کی انتہائی نفرت و برکاکام کیا انکو قانونی سزا دینی چاہیے۔ اتنا ہی غیر معینہ روئے درست نہیں اور خود کوئی انتقام لینا

١. بنوع العلاء سلا حلاله والاحسان والابرار ولا صل هو الاثر والحرية سلا حلاله والحبص والحسن ولم يذكر
لاثر عرسه لانه قدما عليه منها وان لم يوجد فيها شيء حتى لم يكن فيها خمس عرسه به يقضى القصر عماره
منه ودي مدته ثلث عرسه وان لم يبع سبع سنين هو المحذر ، ثم الحذر كتاب المحذر فصل في بنوع العلاء سلا
حلاله ٦ ١٥٣ ١٥٤ طبعه

موجود ہو پھر بھی میت کے لئے بازار سے لائی جائیے۔

(جواب ۲۲۹) (۱) میت ہو جائے تو کھانے پینے کی گھر والوں کو بھی ممانعت نہیں ہے چہ جائیدہ پر وہ بیوی
۲ یہ دوسری بات ہے کہ گھر والے رنج و غم کی وجہ سے کھانے پینے کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ یمن
میں ہمدان کو یہ کہیں کہ وہ روں اور غصہ منوں کو کھانا کھائیں تو کھانا نہیں ہے۔

(۲) یہ بھی غلط ہے۔ اگر گھر کے برتن چارپائی وغیرہ استعمال کریں تو اس میں کوئی کھانا نہیں ہے اور
نہ ن چیزوں میں کوئی خرابی آتی ہے اور نہ ان کے چہر استعمال کرنے میں کوئی ہرجا ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرسہ امینیہ دہلی

۱ و مسح الحبر ۲ هل لم یسب و لا فرب، لا بعد یبہ الصمد لیم یسعیہ یومہ و سبہم لفولہ عمیہ سلام اصغر
لا جعفر طعاما فقد جاء هم ما یسعیہم حمسہ البرمدی و صحیحہ الحاکم و لاند بر و معروف و یصح علیہم فی الاکل
لا الحبر یسعیہم من دلت فیصغرون ہ رد المحتار باب صلاۃ بحرہ ۲ ۲۴۰ ط سعید
(۲) یہ نذر کوئی شرعی ممانعت وارد ہوئی ہے اور نہ کوئی عقلی قیاحت ہے۔

کتاب الصوم

پہلا باب

رویت ہلال رمضان وعیدین

عید الفطر کی نماز کی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے

(سوال) ایک شہر میں ہلال عید الفطر کے متعلق مختلف شہادتیں اس عید کی قاضی شہ سے پاس مقررین انین قاضی صاحب نے ان سے ایک ایک تیندہ ہوا کرکہ وہ اس سے دقیق جرح کی کہ چاند منے اس جگہ دیکھا اس کے دونوں کنارے کس جانب تھے اس سے پاس وئی ستارہ تھا یا نہیں پر نیچے بادل تھا یا نہیں اور تھا کہ کتنے فیصلے پڑتے اور کس رنگ کا تھا وغیرہ وغیرہ۔ ان سوالات میں جہاں بھی دو شہادوں کے درمیان فراق اختلاف ہوا ان کی شہادت رہائی آخری ہو گا چند شہادتیں ہر طرف سے نہ اور جرح میں بے عیب مضبوطی قائم رہیں اور صحت کے بیک قاضی صاحب نے ان شہادوں کو معتبر قرار دیا اور فیصلہ دیا کہ اس سے یہ فرمایا کہ چونکہ دیہات میں ماحاطات ہونا مشکل ہے ہذا وہاں عید الفطر کل دایا جائے گا یہ چند کے قاضی اہل اسلام اور اہل علم نے کہا بھی کہ تاخیر ہا عذر نہیں بلکہ اطلاع عام سے عذر ہے ہذا اہل و دوکانہ عید بدراست کی ہے چنانچہ عام مسلمانان شہ اپنے اپنے گروہوں و اپنی ہوائے مرضی لوگوں نے تاخیر ہو جانے پر عید کا گاہ میں اپنا دوکانہ دایا اور سو مسلمانان اس میں شریک تھے۔ اس کے بعد اہل اسلام نے عید کا گاہ حسب اطلاع قاضی صاحب سے اقامت میں دکانہ دایا اور یہاں قاضی صاحب نے قاضی صاحب کو احاطہ رویت ہلال سے اس قسم کی باریک جرح کرنے کا شرم کہاں تک حق حاصل ہے صورت مذکورہ میں جو تاخیر ہوئی وہ شرم بعد ہوئی یا بلا عذر خصوصاً جب کہ دو گھنٹے کا وقت ملا اور شہر و متعلقات شہر و اطلاع کے لے وئی ہدایت جو اقامت الصوم کے لئے عمل میں آئی اطلاع دکانہ کے سے بھی کافی تھی یا مازم بذریعہ منوی دیکھنے میں پورا احاطہ کیا جاسکتا تھا اہل دیہات و اطلاع دینا یا ان کی رعایت میں صلوٰۃ عید و کل پر موقوف نہ کہاں تک صحیح ہے اس تاخیر کی صورت میں جن مسلمانوں نے قاضی صاحب کے خلاف اپنا دوکانہ دایا عید کا گاہ میں دایا وہ برسر حق یا برسر باطل اور ان کو ایسا کرنا جائز تھا یا اتہام قاضی صاحب کا ضروری تھا؟ یوم الغد میں قاضی صاحب اور مسلمانوں نے جو نماز پڑھی وہ صحیح ہوئی یا باطل اور ادا ہوئی یا قضا اور مکروہ ہوئی یا بے عیب؟

(جواب ۲۳۰) عید الفطر کی نماز کی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے اور لوگوں کو مطلع کرنا بھی عذر شرعی ہے و توخر صلوٰۃ عید الفطر الی العداۃ معہم من اقامتها عذر بان غم علیہم الہلال و شہد عند الامام بعد الروال او قبلہ بحيث لا یمكن جمع الناس قبل الروال

میں عید بت سنا، پر بعض شمس نے جتنی نصف و گوں نے روزہ توڑ دیا اور نصف و گوں نے تار کا اعتبار نہیں کیا اور روزہ بدستور شمس و فطر کیا اور ۳۰ تاریخ کو روزہ ختم کر کے اتوار کو عید کی خلاصہ یہ کہ رنگون والوں نے کل ۲۹ روزے رکھے، شنبہ کو عید کی اور یہاں بعض شخصوں نے ۲۹ روزے رکھے ہیں اور ایک تمیں کا ناقص توڑ دیا اور بعض نے پورے تمیں نے لیکن عید پورے ۳۰ کر کے ہوئی اب سوس یہ ہے کہ جن لوگوں نے تمیں تاریخ کو روزہ توڑ دیا بتایا ان پر قضا و کفارہ واجب ہے یا نہیں؟ وہ سب کی یہ بات قبل دریافت ہے کہ سال اشہد سنا گیا ہے کہ شنبہ کو عید ہوئی اگر یہ بات مستحکم ہو جائے تو اس بات میں قضا و واجب ہے یا نہیں اور اس کے مستحکم ہونے کے ساتھ کیا شرائط ہیں؟ افواہ کا کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۳۲) ثبوت رویت ہلال عید کے لئے واجب کہ مطاع صاف نہ ہو اور اس میں ہوں نہ ہوں نہ ہوا نہ ہو، ثبوت شمس کی غائبی میں غائبی ہو جاتی ہے اس سے تار ثبوت رویت ہلال کے کافی نہیں وان كان ليلساء علة لا تفصل الا شهادة رجلي او رجل وامرأين وبشرط فيه الحربة ولفظ الشهادة كذا في حواشي المصنفين و تشترط العدالة هكذا في القايه انتهى محصرا (ہدایہ ص ۲۱۰ ح ۱) میں جو شخص کہ صاف تار کی خبر پر روزہ توڑے اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے میں اگر بعد میں شہادۃ شریعہ معتبرہ ثبوت ہو جائے کہ پندرہ ۲۹ رمضان کا ہوا تھا تو حکم قضا و کفارہ نہ ہو جائے گی۔ ولا عرفة لا خلاف المطالع في طاهر الروايه كذا في فتاوى قاضي حان وعنده فتوى القصد اني اليب و انه كان يقضي شمس الائمة الحمداني في لوراي اهل معرب هلال رمضان يحب الصوم على اهل مسرق كذا في الحلاصه (ہدایہ ص ۲۱۱ ح ۱) اور اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ البیان الکافی فی حکم الحبر التلعرافی میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطاع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

(سوال) اگر کسی شہر میں مطاع صاف نہ ہو اور وہ ضعیف ابھر غیر عدل بن و عوام بنان غیر معتبرہ جمعیں شہادت دیں اور امام جامع مسجد ان کی شہادت پر فتویٰ بھی دیدے کہ نماز عید الاضحیٰ پنج شنبہ کو ہوں عوام بنان ان دونوں شہادتوں کو غیر معتبرہ اور غیر عدل سمجھتے ہیں اور بیان کرتے ہیں اور امام صاحب کہتے ہیں کہ عدالت ان شہادتوں پر نہیں ہے، قلم گو کلمہ پڑھ کر حلف سے شہادت دیں گے تو ان مان میں کس شہادت کو فی حق بن جہت معتبرہ ہے یہ وہ پھر دوسرے عالم سے فتویٰ طلب

میں دوسرا جمعہ کی عید کا فتویٰ دے اور شہ میں دو عیدیں ہوں ایک فقیہ دسویں ذی الحجہ پنج شنبہ کو سمجھے اور ایک جمعہ کو اور اس شہ کے صدریمپ میں عام طور پر عید کے بعد دسویں قمری کی توان صورت میں پنج شنبہ کی نماز عید اور قربانیاں جائز ہوں کی یہ نہیں کہ یہ عید کا منفق ہے یا نہیں؟ یہ بات جروا

(جواب ۲۳۳) مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں بدین عید کے ثبوت کے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے جو شخص اس کے خلاف بتائے فتنی پر ہے۔ وان كان ساء عند لا فصل الاسهادة رجلين او رجل وامرأتين و يشترط فيه الحرية و لفظ الشهادة كذا في حرابة المفتين و يشترط العدالة هكذا في الفايه (ہندیہ) اور جب کہ عداوت شہادت شرط ہے اس لیے گواہوں کی شہادت سے جو غیہ معتبر تھے پنج شنبہ کی عید کا حکم صحیح نہیں اور نہ اس روز کی قربانی جائز اور درست نہ ہونی تا وقتیکہ ان کی شہادت کی طریقہ سے یہ ثابت ہو جائے۔ نعمت کی عید عید تھی اس وقت تک ان دونوں کو یہ سمجھنا چاہیے کہ تمہاری قربانی جائز نہیں ہونی۔

مطلع صاف نہ ہو تو ہلال عید سینے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) ہندوستان کے بعض بلاد میں عید انظر کا چاند اتنے ہی میں رمضان و یوم شنبہ کو نہیں دیکھا گیا اور نہ مقامات رویت کی انہما میں شہادت چٹنی کا جائز ہونا۔ اہل حدیث فان عمہ علیکم اللہلال فاكملوا ثلاثین و اقوار کی عید کی اس کے بعد چونکہ مسلسل بارش ہوں برائے آسمان پر محیط رہا مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی رویت ۲۹ دنہ ہو گئی اور نہ مقامات رویت سے شہادت چٹنی اب ان بلاد کے رہنے والوں کے واسطے میل لکھی کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا یہ لوگ بدین رویت اور بدین شہادت معتبر و شہادۃ مقامات رویت کا تعلق ہے؟ یوم جمعہ و میل لکھی کے ساتھ میں یہ حدیث مذکور بنیاد پر املاں ثلاثین زم ہو کا (جس کے اعتبار سے شیخ و عید الاثنی عشرنا چاہیے) صورت اہل میں مقامات رویت کا اتباع بدین شہادت شہادت شہادت کے جو حدیث مذکورہ قطع خلاف ہے کی جست شہادت کی بناء پر ہے؟ صورت ثانیہ میں جن گواہوں نے یوم جمعہ کو نماز میل لکھی پڑھی اور اسی دن قربانی کی جو بالکل قبل اوقت ہے ایسی حالت میں ان سے وجوب صلوٰۃ اور وجوب انجیہ کا ہوا یا نہیں؟

(جواب ۲۳۴) مطلع صاف نہ ہو تو ثبوت رویت ہلال عید کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے کسی ایک جگہ کے باشندوں و جہاں کی وجہ سے چاند نظر نہ آئے صرف افواہ کا اعتبار کر کے عید برین

(۱) کتاب الصوم، الباب الثانی فی رویۃ الهلال ۱۹۸/۱ ط رشیدیہ، کوئٹہ

۲ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افطروا لروحه و عمه عنكم و اكملوا العدة ثلاثين (سنن) کتاب الصوم، اکمال شعبان ثلاثين ادا عم ص ۲۳۲ ط سعید

مطلب یہ نہیں ہے کہ ان میں چاند نہ ہو اور روزہ توڑا، اولیٰ کہ مطلب یہ ہے کہ روزے کے وجوب و غیرہ کا ارادہ اور رویت شرعیہ معتبرہ پر ہے اور رویت شرعیہ معتبرہ وہی ہے جو بعد غروب شمس ہو قبل غروب ان رویت معتبرہ نہیں ہے جب کہ رمضان کی تمیز تارخ و بعد زوال چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اردن میں افطار کر میں کے وقت نہ کفارہ دوئوں واجب ہوں گے۔

بادل کی صورت میں افطار کے ساتھ آدمیوں کی کو اتنی معتبر ہے

(سوال) ایک شہر میں نیکس کی قعدہ و پیر کے روز منگل کی شب و رویت بادل کی تہ ہوئی یہی حالت میں کہ مطلع صاف نہ تھا بلکہ ابر غلیظ محیط تھا دیکھنے والوں میں سے وہ آدمیوں نے اگر معززین شہر کی موجودگی میں چاند دیکھنے کی شہادت دی اور ان کی شہادت کی تائید میں اور بھی شہ کے مختلف مکوں نے خبریں آئیں کہ یہ روز قعدہ کی شمس نے چاند دیکھا جن میں سے بعض شہر اور بعض مستور ان میں ہیں مفتی صاحب نے ایسی حالت میں کہ حدیثی اسناد موجود تھی شہادت رویت کے لئے ان وہ شہادتیں و تائیدی بھی برآمد کر لیا کہ میدان کی حسب شہادت پنج شنبہ کو ہوں حسب احسان کل شہر میں پنج شنبہ و میدان ہوئی مگر چند آدمیوں نے جن کی قعدہ و تمیز یا پچیس سے زیادہ نہیں تھی اس شہادت و غیرہ معتبرہ سمجھ کر پنج شنبہ و میدان نہیں دی جن دنوں نے اس شہادت پر میدان توان کے حساب سے مکر کی پہلی تارخ بھی پنج شنبہ و ہوئی ہے مگر چار شنبہ و مکر کا چاند دیکھا نہیں گیا بلکہ پنج شنبہ کو ہوا اور بعد کے روز مکر کی پہلی تارخ تو اپنی اب وہ دنوں کے جنہوں نے خلاف حکم مفتی، شہادت دوسرے روز میدان تھی طعن و تشنیع کرتے ہیں کہ یہ باتیں کا چاند ہوا "جمعرات کے روزی میدان بانی پتہ بھی نہیں ہوئی یہ ان کا یہ قول ہے کہ واقعہ جمعرات کی میدان نہیں ہوئی "کہا جویہ اس کا روزہ درجست شرعی یعنی شہادت معتبرہ شہادہ پر بنیائے اسے "میں پر ہیں عداۃ ازیں شاہدوں پر غیرہ واقعہ بتان لگاتے ہیں "کہ حدیث میں مذکور حدیث (بجانب من ابیہ و حدیثہ) ار علی الصغیر و غیرہ) موجود ہے پس ثبوت روایت ہوں از ما شہادت یقین کی حد کو پہنچا جن دنوں نے اس شہادت کے حکم کے خلاف کیا وہ مورد مذمت ہیں، مگر جملہ اہل شہر کہ جنہوں نے حسب الشہادۃ حکم شرعی کی تعمیل کی "جو دنوں کے شاہدوں پر بتان بانگتے ہوں ان کے لئے شہادہ یا حکم ہے باغرض اگر کسی شخص سے کسی زمانے میں کسی نا جائز امر کا صدور ہو تو بعد تائب ہونے کے اتنی مقبول شہادۃ ہو گیا نہیں؟

(جواب ۲۳۶) مفتی صاحب کا حکم ان صورت میں کہ آسمان پر ابر غلیظ موجود تھا اور وہ آدمیوں نے

جو معتبر اور خاص تھے رویت کی شہادت کی حیثیت سے اور اس کا اعتبار اور اس پر عمل کرنا از حد متعین و مقرر
 نے سے خلاف یہ وہ خود مقرر مدت ہیں نہ کہ مشتق صاحب اور ان کے حکم کے موافق عمل کرنے
 کے یہ عامہ عمل کا اپنی بہت شریعت کے حد سے تجاوز و ان معتبر تفریف یہ ہے کہ بہت سے مجتہدین
 اور صنف پر مشتمل نہ ہو۔ اور اس کے احکامات و سیمات پر غالب ہوں اور اس کی وقت و مقررہ
 ہو جائے اور اس سے قویہ کے قویہ قویہ کے شہادت مقبول ہے اور چنانچہ انہ جس کے قویہ ہوں ہے
 اس کی حدات میں مسند نہیں ہوا ہے مگر وہ فی اعتداف کے سپر شنبہ و محرم کا چاند نہ ہونا چاہیے
 نہیں مگر تہمت پہلی جمعرات کی یہ عامہ تہمتیں ان پر ہے کہ ان سے وہ مہینہ شہادت ہو جائے گا
 خواہ کی وجہ سے رویت نہ ہو۔ (وہ اللہ اعلم) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) اہارت شرعیہ پھلواری شریف - اشتہاری خبر سے عید کرنا

(۲) اہل تشیع کا میدان اطلاع کے لئے ایک قومی کانجیہ کافی ہے

(سوال ۱) یہاں تشریح چھوڑی تھی کہ عینی جہ پر شرقی اصول یہ ہیں قیود یعنی
تجربہ پذیر رجحان تھوڑے ہیں، نماز، میدان، نظریہ، مذاہن، یا غیب کی خبر دینی صحیح ہے، اور وہ
وہ جس اس اختیار پر افکار و عقائد کی بنیاد ہے۔

(۲) رات کو جب پھر رکی تو ایک کامیڈاگنی وغیرہ کی رویت کی خبر سے ایک مبلغ کا ایک جہاز پر تشریف لایا۔ وہاں سے وہ اس کی نماز و قربانی کے باعث ہوا سوتا ہے یا نہیں اور اس کا نقش یہاں کیا ہے۔ یہ بیان ہے۔

میر صاحب کے راہرو رویت کی متعدد شہادت ضرور چھپی ہے رویت کے ثبوت سے کہ کافی ہے یہ نہیں

المستغنی (مونا) میر محمد ربانی (مونا)

١- ما لم ينظر مع لغة العرب فيكون مستبعدا في شدة معنى مع العرب في
شدة مستبعد في معنى العرب في شدة مستبعد في معنى العرب في شدة
شدة مستبعد في معنى العرب في شدة مستبعد في معنى العرب في شدة

۴. قیود حصر غیر شیعہ بغداد، مکتبه رحمت علی مدرسه سیدان و انصاریه نسرط شاه و ده برده صاحبان
علیه شصت و دو راجح سابقه در ده برده مسلمانی عراق و بحرین و سیاحت کتب متعدد ۲ ۳۸۵ به سعید

[illegible]

و قد سجد غنى هلال رمضان سعيداً و نسباً معصية و قبل انخاصي سجادتيه و شهادتيه و قد سجد غنى هلال
سور و كانت السماء معصية شدة و قد سجد غنى هلال و قد كانت معصية شدة و قد سجد غنى هلال و قد كانت
المحيط (هدية كتاب الصور) باب روضة الهلال ١٩٨١ كونه

نیل فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) اگر رویت بدل مختلف مقامات سے نیل فون کے ذریعے آوے اور نیل فون میں ہونے والے آواز و شناخت بھی نہ ہو گیا ہو کہ فاس شخصوں میں رہا ہے اور نیل فون میں ہونے والے آواز کو وہ شخص شناخت کر سکتا ہے جس کو اس کا نام پر کتاب و اس وجہ سے نیل فون کی خبر کو نیل فون سے زیادہ معتبر سمجھا جاتا ہے اور پھر سننے والے و متفرق مقامات کی خبریں سننے سے اس کا اطمینان بھی ہو جائے کہ یہ خبریں چٹکی ہیں اور ضرور چاند ہو گیا ہے تو ایسی صورت میں نیل فون کی خبر کا اعتبار کر کے روزہ رکھنے یا افطار کا شرعاً حکم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) روئی جہد شیب میں واقع ہو جائے (نہاں ما تہ فایت) اس کی مغرب کی طرف ہونے والے چاند میں چنانچہ مال بھر میں شاید ہی ایک دو فہر رویت بدل ہوتی ہو اور وہاں رویت بدل کی کوئی صورت نہیں اور یہی بدل اس پاس کے بھی رہتی شمات آئے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ نیل فون کے ذریعے خبر آوے۔ السنن جلد ۳ ص ۳۰۰ کی محمد کفایت جلد ۲ ص ۳۰۰

جواب ۱ (۲۴۱) نیل فون کی خبر شریعتی شمات کے قیامت میں نہیں ہو سکتی ہے جس شخص کو یقین ہو کہ نیل فون پر ہونے والے فون شخص نے اور رویت کی خبر اس کے میں سے چاند دیکھا اور یا سننے والی فون آج میں کہ ان سے چاند ہونے کا غائب فون حاصل ہو جائے تو اس کو یہ یقین حاصل ہو جائے وہ خود عمل کر سکتا ہے لیکن اس ذریعے و شمات قرار دیر و حکم نہیں دیا جاتا۔ السنن جلد ۳ ص ۳۰۰ کفایت جلد ۲ ص ۳۰۰

احناف کے نزدیک اختلاف مطاع کا اعتبار نہیں

(سوال ۲) رویت بدل کی شمات بدرجہ تار و رخصت نیز نیل فون سے معتبر ہے یا نہیں اختلاف مطاع کا اعتبار ہے یا نہیں اگر یہ قویب مطاع کی حدیث قبلہ سے قبل کا شمار ہو۔ السنن جلد ۳ ص ۳۰۰

جواب ۲ (۲۴۲) رویت بدل میں تاریخی فون کی خبر معتبر نہیں یعنی حکم کے کافی نہیں اختلاف مطاع کا حنفیہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔ السنن جلد ۳ ص ۳۰۰ کفایت جلد ۲ ص ۳۰۰

تیسرے رمضان و غروب سے پہلے یہ قیام چاند دیکھا تو وہ گنبد و شب کا ہو گا

(سوال ۳) رمضان شریف کی انتہا میں تاریخ و باوجود مطلع صاف ہونے کے اور انتہائی کوشش کے

ہے؟

(۲) اگر کسی شہر میں رویت صحیح ثابت نہ ہوئی ہو جس دوسرے شہر میں شہادت کے جہاں رویت تحقیقی ثابت ہو اخبارات یا خطوط متواتر یہ تار برقی یا ٹیلی فون کے ذریعہ خبر مکاررہ اور افطار برائے شہر جائز نہیں؟

(۳) باوجود بالکل مطہر صاف ہونے کے اس زمانہ میں دو حال آدمیوں کی شہادت شرعاً معتبر ہے یا نہیں اگر نہیں تو عبارت ذیل در مختار شامی کا یہ جواب ہے وعن الامام اندیکتھی شہادین واحداً فی البحر (در مختار) ، حیث قال ویسعی العمل علی ہذہ الروایۃ فی رماسا لان الناس یسکتون عن ترانی الاہلۃ الح اقول وانت حیران کثیراً من الاحکام تعیرب لعل الارمان ولو اشترط فی رماسا الجمع العظم لزم ان لا یصورہ الدس الا بعد لیلتین او ثلاث لما ہو مشاہد من تکاسل الناس بل کیراً ما رایا ہم یسمنون من یشہد بالسیھر ویودونہ (حینئذ فلیس فی شہادۃ الاثنین تفرد من س الجمع العظیم حتی یطہر غلط الشاہد فانتہت علیہ طہر الروایۃ فتعین الافتاء بالروایۃ الاخری شامی ص ۱۰۱ ج ۲

المستفتی نمبر ۱۳۲۰ م ، محمد شفیع صاحب مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ شہر مٹان ۱۶ یقعدہ

۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۴۵) (۱) اختلاف مطہر شرعاً معتبر نہیں اور حنفیہ کے نزدیک صحیح اور متحقق یہی ہے ۔
(۲) دوسرے شہر میں رویت کی شہادت بھریق شرعی آج کے وقت میں سوال یہ ہے کہ یہ یا فطر کا حکم دیا جائے یا اخبارات اور خطوط اور تار برقی اور ٹیلی فون کی شہادت آج میں کہ غلبہ ظن و مفید ہوں تو صوم اور افطار کا حکم دیا جاسکتا ہے لیکن اگر اتنی کثرت کی حد تک نہ پہنچے تو ان پر حکم دینا جائز نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کو کسی خاص خبر یا خط سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے وہ اپنے حق میں اس پر عمل کر سکتا ہے لیکن عام طور پر ان ذرائع سے حاصل شدہ خبر پر حکم نہیں دیا جاسکتا ؛

(۳) آدمیوں کی جب کہ دو حال ہوں اور ان کی شہادت کے ساتھ قرائن صدق بھی ہوں شہادت ہال کرینا جائز ہے اور اس پر حکم کر دینا بھی درست ہے تو وہ شہادت رویت ہال صوم کے متعلق ہال فطر کے متعلق ہ محمد انصاف اللہ کان اللہ اعلم

(۱) کتاب الصوم ۲/۳۸۸ ط سعید

(۲) کتاب الصوم ۲/۳۸۸ ط سعید

(۳) یتیمہ ۲۱۹ ج ۲

(۴) یتیمہ ۲۱۵ ج ۲

(۵) وعن الامام اندیکتھی شہادین واحداً فی البحر الح حیث قال ویسعی العمل علی ہذہ الروایۃ فی رماسا لان الناس یسکتون عن ترانی الاہلۃ الح اقول وانت حیران کثیراً من الاحکام تعیرب لعل الارمان ولو اشترط فی رماسا الجمع العظم لزم ان لا یصورہ الدس الا بعد لیلتین او ثلاث لما ہو مشاہد من تکاسل الناس بل کیراً ما رایا ہم یسمنون من یشہد بالسیھر ویودونہ (حینئذ فلیس فی شہادۃ الاثنین تفرد من س الجمع العظیم حتی یطہر غلط الشاہد فانتہت علیہ طہر الروایۃ فتعین الافتاء بالروایۃ الاخری شامی ص ۱۰۱ ج ۲

۲/۳۸۸ ط سعید

(۱) تاریخ ملی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں

(۲) مطلع صاف ہو تو بھی، وصال گواہوں کی گواہی معتبر ہے

(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے؟

(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو

(سوال ۱) (۱) تیسویں رمضان المبارک کو تاریخ ملی فون کے ذریعے سے رویت بدل شوال امدرمانی خبر

مٹنے پر تیسویں کا روزہ فطر نماز اور عید الفطر کی نماز پر اتنی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) تیسویں رمضان المبارک وہاں سے بہت سے آدمی چاند دیکھنے کے واسطے شہر سے باہر منتقل

میں گئے اور مطلع باہل صاف تھا کی کو چاند نظر نہیں آیا ایک آدمی کہیں کہ ہم وہاں چاند نہ دیکھ سکے

دوسروں کو بدلیتے ہیں تو کسی کو نہ نہیں کتاب جس کو چاند نظر آتا ہے اس کو تیسویں کا روزہ نہ پڑے

یا فطر کرنا چاہیے اور کافوں سے بدولت والے چاند دیکھنے والوں کی گواہی قبول کرنی جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر مطلع صاف ہو تو تیسویں رمضان المبارک کو چاند کے واسطے گواہوں کی گواہی کی

ضرورت ہے

(۴) امسال ۲۹ رمضان المبارک و مطلع باہل صاف تھا بہت سے اشخاص دیوبند تھے ایک وہ شخص

نے خود بخود کہا کہ چاند نہ دیکھا گیا ۳۰ رمضان المبارک کو سب نے روزے رکھ لئے تھے مگر علی گڑھ

ایک پیر صاحب نے اپنے دوست کو تاریخ کیا کہ "عید مبارک" ان آدمی گواہی اور اس تاریخ پر چاند عید

ہوئی چند لوگوں نے بغیر کسی دریافت کرنے کے روزے فطر کرتے اور ہفتوں کے بعد یہ خوب

حفاظتی پر عید من کر نماز کے تیار ہوئے جب زیادہ شور و شغب ہوا ایک مولوی صاحب سے دریافت

کرنے کے کہ اب کیا کرنا چاہیے مولوی صاحب نے فرمایا کہ تم امساک کرو تمہارا روزہ ہے کوئی بات نہیں

لہذا اصالح من کے تاکہ اس قسمی آئندہ کی وجہ سے نہ ہو المستفتی نمبر ۲۱۹۹ مولوی محمد منیر صاحب

(الزیلہ) ۶۶ یقعدہ ۱۳۵۶ھ ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۴۶) (۱) تاریخ ملی فون کی خبر رویت بدل میں معتبر نہیں یعنی شہادت ہوئی چاہیے

(۲) اگر یہ چاند دیکھنے والے معتبر اور نیک پابند شریعت لوگ ہوں تو ان کی شہادت مقبول ہوگی

(۳) مطلع صاف ہو تو اتنے آدمیوں کی شہادت ضروری ہے کہ اس سے چاند ہونے کا یقین ہو جائے

تقدیر تقاضی کی رائے پر مندرجہ بالا

۱۔ ایضاً عید کے پابند کے شہادت سے رویت بدل میں معتبر نہیں یعنی شہادت ہوئی فون کی شہادت باطل نہیں دیتے

۲۔ ۱۵۱۵ھ میں ۲۱ فی ثلث لسمندر وعن الامام ابی بکتفی ساعدی و حارث فی سحر وفی لسمندر

و حارث فی لسمندر حید و سعی العین علی ہذا الروی فی زما الح ۱ رد المحتار کتاب الصوم ۲ ۳۸۸

سعد ۳ و صحیح من ہذا کہ نہ منصوص الی رائی الامام و وقع فی قسہ صحاح ما شہد و نہ رد لسمندر کتاب الصوم ۲ ۳۸۸ طبع الحاج محمد سعید

(۴) رمضان مبارک کے چاند کے تے ایسے وہوں کی کوئی قبول کر دی جاتی ہے جن کا فسق ظاہر نہ ہو
مختص تاریخی خبر پر روزہ افطار کرینا جائز نہ تھا اور وہ آدمی اگر نیک اور قابل اعتماد تھے تو ان کی کوئی قبول
کی جاسکتی تھی۔ بس اوقات مطلع پر ایسا غبار یا غیمہ مرنی اور ہوتا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مطلع صاف
ہے حالانکہ وہ صاف نہیں ہوتا۔ محمد کفایت اللہ ان اللہ! دہلی

رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا
(سوال) یہاں رمضان المبارک کا چاند اٹھنے و نظر نہیں آیا اور کافی قمرات کے سارے بارہ سہ
پڑوس میں معلوم ہوا کہ ریڈیو سے خبر آئی ہے کہ میں میں چاند دیکھا (شہ کے پیش امام یا امام نے
وہی حکم نہیں دیا تھا) چند دن کے بعد ہی وہ چاند آئے اور زیادہ یہ سمجھا کہ فیض کے بعد مرنے کے
بعد چاند بارہ سہ سہ روزہ رکھ دیا اور اس کے دن تقریباً بارہ سہ سہ یہ معلوم ہوا کہ ریڈیو نے خبر نہیں مانی
جاتی اور آج ہر روزہ افطار کرنا چاہیے زیادہ سے یہ کن نیت اس روزے کی مرنے اور روزہ نہیں افطار کیا زیادہ
کا یہ فعل درست ہے؟

اب پندرہ دن بعد یہ بات ثابت ہو چکی کہ چاند اٹھنے کا وہاں اور یہاں کے مسلمانوں پر قضاء واجب
ہے لہذا یہ صحیح ہے اس حالت میں زیادہ روزہ رمضان میں شمار ہو سکتا ہے یا نہیں؟
المستفتی حاجی شبیر حسن دہلوی فوٹو گرافر

(جواب ۲۴۷) ہاں زیادہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا۔ ریڈیو کی خبر پر اگر دل و یقین
ہو جائے تو خود عمل کر سکتا ہے۔ دوسرے لوگوں کے تے جہت نہیں۔ روزہ منقل سے ہونے دہلی میں
جہی چاند دیکھا یا تھا اور عام طور پر وہاں کے دیکھا تھا۔ محمد کفایت اللہ ان اللہ!

اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں
(سوال) متعلقہ اختلاف مطالع

(جواب ۲۴۸) جناب محترم مقرر، امجد احمد بعد سلام مسنون۔ میں آپ کے تمام خطوط کا جواب
مرید آباد کی تفصیلیں ارسال میں کرتا ہوں۔ ان میں سے سب کچھ دیکھ کر اس سے فائدہ ریت کے متعلق

(۱) حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۲۲۲

۲، و بسطی لہ و بہ الفل لعدہ المراحہ و بحضرتی وصف کسہ و حب احرفی د، رمضان فقط بعدہ بعد
لبرج اح و لو حدہ مقیم علی غیر رمضان و لو بحمدہ بدی بر رمضان شیو عہ لا عبدی لحدہ لا د حد،
بمضان فلا صوم لا علی رمضان بح لبر لمحر کتاب لصورہ ۲ ۳۷۷ ۳۷۹ طبع

۳ و بسطی علی محبت بعد عہ لا بدی بنی بنی لہم کس فی سب حیرہ بح لبر لمحر کتاب
الشہادات ۵ ۴۶۸ طبع

جو امر آپ نے دریافت فرمایا تھا وہ لکھنباقی تھا جواب لکھ رہا ہوں۔

حنفیہ نے احکام میں اختلاف مطاع کا شرعاً اعتبار نہیں کیا نہ یہ کہ وہ درحقیقت اختلاف مطاع سے متفرق ہیں فی الواقع مطاع میں اختلاف ہوتا ہے لیکن حکام شرعیہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے۔ حنفیہ کا تدارک حدیث صومہ الروینہ و الفطر و الروینہ سے ہے یہ حدیث ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے اور صحیح ہے اس سے معنی یہ ہیں کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو چاند دیکھ کر فطر ہو صومہ کا خطاب عام ہے تمام مکلفین اس میں داخل ہیں اور رویت غفلت رویتہ میں مصدر ہے جس کا فاعل مذکور نہیں کہ کس کے دیکھنے پر روزہ رکھو پس اگر مخطئین کو ہی فاعل مانا جائے اور معنی یہ ہوں کہ جو دیکھے وہ روزہ رکھے تو یہ خرافہ ہے کہ بہت سے مکلفین بھی روزے سے قیام میں کے جنہوں نے چاند دیکھا ہے اور شہر میں رویت ہونے کے بتی چاند نہیں دیکھا ہے نہ یہ بالجماعت باطل ہے کہ جو اپنی آنکھ سے چاند نہ دیکھے اس پر روزہ نہ ہو پس عام رویت کا فاعل بھی عام لینا ہوگا کہ کسی دیکھنے والے سے دیکھنے پر روزہ رکھو خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں جب کہ رویت کا ثبوت ہو جائے کہ کسی نے چاند دیکھا ہے خواہ وہ میں ہو تمام مکلفین پر روزہ فرض ہو گیا اس حدیث میں جیسے رویت کا فاعل مذکور نہیں اس میں محل رویت بھی مذکور نہیں اس لئے وہ بھی عام ہے کہ کہیں دیکھا جائے صرف اس امر کی ضرورت ہے کہ دیکھنا ثابت ہو جائے اور شہادت کا طریق شہادت شرعیہ سے جو رمضان کے چاند کے ایک شخص کی شہادت کافی ہے اور عید کے لئے دو آدمیوں کی ضرورت ہے یہ جب کہ مطلع صاف نہ ہو اور غبار وغیرہ ہو اور مطلع صاف ہونے کی صورت میں رمضان و عید دونوں کے لئے ہم ٹیٹھ شہادت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس کا واقعہ کہ انہوں نے خبر رویت قبول نہ کی حنفیہ کے مخالف نہیں ہے کہ اس وقت جب قاعدہ شہادت شرعیہ نہیں تھی وہ یہ کہ جب تک وہ امام کے سامنے پیش نہ ہوتی اور امام حکم نہ کرتا اس وقت تک ان کا یہ فیہا کہ فلا تراہ الصوم حتی تراه او تکمل بالاہل بومہ باطل ہے کیونکہ حضرت ابن عباس اسی کے مکلف ہیں اور اگرچہ ایک شخص کی شہادت

۱۔ یث ۲۲۰ ۲۔ ۲

۲۔ علم الناس اختلاف مطاع لا یرح فیہ معنی انہ قد یکون من البلد من بعد بحسب طلع الهلال بعد کد فی حد البلد من و ما لخالف فی حد اختلاف مطاع معنی انہ ہل بحسب علی کل قوم غیر مطعہم بحسب حد المحتار کتاب الصوم مطلب فی اختلاف المطالع ۲ ۳۹۲ سعید

۳۔ برمدی کتاب الصوم باب ما جاء من الصوم لرویه الهلال والافطار ۱ ۱۴۸ سعید

۴۔ و شرط لقطر بصل السجاده و بصل سجد و بلا عہد جمع عصیم یقع لعلم بحجر ہم و هو مقصود لی رأی لافہم من غیر بقدر عدد الحج بربیر لا یصار کتاب الصوم ۲ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ طبع محمد سعید

۵۔ احمر بنی کریب ان اد الفحل سب الحارث بعثتہ الی معاویہ بالشام فقصبت حاجتها واستهل علی ہلال رمضان و ان یسام فرب الهلال بیدہ لجمعدہ ثم قدمت المدینہ فی آخر السہر فسالی اس عباس بن دکر ہلال فقل می رأیتہم الهلال فقلت رآہ لیدہ الجمعدہ فقال اب رید لیدہ الجمعدہ فقلت رآہ الدس و صمد و صمد معاویہ قل بکن رآہ لیدہ لیسب فلا یرح الصوم حتی تکمل بیل بوم و برہ فقلت لا نکفی برویہ معاویہ و صمد قل لا حکم مرہ و سب انہ ہل برمدی ابواب الصوم باب ما جاء لکن اهل البلد رؤسہم ۱ ۱۴۸ طبع سعید

رہتے ہیں جب مولوی صاحب سے کہ آپ سب لوگوں کے خلاف بدلہ رمضان کے پتے
رمضان کے روزے کیوں رکھتے ہیں، ان صریح بدلہ شمال سے پتے کیوں انحراف کرتے ہیں جو مولوی
صاحب فرماتے ہیں چونکہ ہمارا ملک پچھلے زمانے میں چاند نہیں ہو سکتا ہے لہذا ہمارے ملک میں انہی
تاریخوں میں چاند نظر آتے ہیں ان کی بات بھی دیکھو میرے پیارے صاحب جس میں بھی ہوں خبر دیتے ہیں
غرض مولوی صاحب کے رویہ پر وہاں میں سخت اختلاف پیدا ہو رہا ہے ہذا چاند نظر آنے کا یہاں
سے خبر آنے سے پہلے ایسی باتوں پر تقابلاً کہ روزہ رکھنا اور انحراف کرنا قرآن و حدیث و روایات سے
تصادف نہیں "مدلل جواب" یہ فیما بین المسلسلی نمبر ۲۴-۲۵ ص ۱۰۰ و ۱۰۱
نہ پر درست شیعہ و اہل حق و باطل۔ ۲۴-۲۵ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ جو فی ۱۹۴۲ء

(جواب ۲۵۰) مولوی صاحب کا یہ منہ شریعت کے احکام کے خلاف ہے اور ان کا جواب بھی
شرعی اصول کے لحاظ سے درست نہیں رمضان چاند یا چاندی کی رویت کی معتبر تاریخ سے خبر پا کر رمضان
المبارک کا روزہ رکھنا چاہیے اور چاند یا چاندی کی رویت کی شہادت معتبر و پر روزہ رکھنے پر نہیں۔
صحیح حدیث شریف میں ہے صوموا للرب و افطروا للرب و ان کا یہ منہ میرے پیارے چاند
دونوں خبر دیتے ہیں شہادتیں اکتفا ہے یعنی ایسی خبر حکم رویت کے لئے معتبر نہیں ہے۔ ائمہ
کفایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب

عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل کو اہل ضرورت میں

(سوال ۱) فی زمانہ چونکہ عدالت کا عدم ہے پس بدلہ رمضان و شمال سے پتے آتی ہیں
شہادت معتبر ہے (۲) انیسویں رمضان ۱۳۳۴ھ و آٹھ پر اہل حق اور سوائے تین شخصوں کے کسی نے
بدلہ نہیں دیکھا انہوں نے تین عالموں کے پاس آکر شہادت دی کہ ہم نے بدلہ شمال دیکھا ہے ان میں
سے ایک کو اہل ضرورت میں نماز ہمیشہ پڑھتا ہوں اور وہ مولوی کے منہ ہم بھی نماز پڑھتے ہیں اور بھی
نہیں پڑھتے اس پر دو عالموں نے کہا کہ چونکہ عدالت شرط ہے اور وہ یہاں پائی نہیں جاتی پس شرع میں
ان کی حوائج کا اعتبار نہیں کیا جائے گا کہ اس زمانے میں ان پر فتویٰ ہے کہ اگر طبعی کاروائی
و امور کی پائی پر یہ قوانین و احکام معتبر ہے ورنہ نہیں جہذا ان عالموں نے کہا کہ ہمارے خیال میں یہ
وگے سچے معلوم ہوتے ہیں اور ایک عالم نے کہا کہ میں نے پانچ تہا ہوں نہ جہذا کی جانب و تہا نہیں

(۱) عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا تصوموا قبل رمضان صوموا للرب و افطروا للرب و ان حال دونہ
عبادہ فاکملوا ثلثین یوما قال ابو عیسیٰ حدث ابن عباس حدث حسن صحیح قدروی عدم من غیر وجہ
(ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء ان الصوم للرب و الیہا و الاطوار لہ ۱۶۸ ط سعید)

دیتا ہوں۔ حد ازاں چونکہ دو مہینوں کے بعد اس وقت تک نہیں آئے ہیں۔ اس لئے اس وقت تک کہ اس وقت تک کہ عید الفطر ہے اس بنا پر شہ کے اکثر مسلمانوں نے عید کی بات کا خیال کر کے وہاں سے یہاں اور یہاں سے وہاں کے بائیں خیال کہ ان عید کا حکم مطابق شرع شریف نہیں ہے عید نہیں کی اور روزہ زور دیا ہے۔ صورت میں کون عدلی پر ہے۔ المستفتی فقیر بلدار خاں املقب بہ بنی بخش چشتی دہلی

(جواب ۲۵۱) (۱) و (۲) عید الفطر کے چاند کے ثبوت کے لئے وہاں کے لوگوں کی ضرورت ہے۔ غیر ایسی گواہی کے اظہار کا حکم ایسا صحیح نہیں صورت مذکورہ فی اسوں میں شہادت معتبرہ نہیں تھی، حکم اظہار صحیح نہیں تھا اور اس بنا پر جن لوگوں نے اظہار نہیں کیا اور عید کی نماز نہیں پڑھائی تو وہی شرعی الزم نہیں شہ کا مفتی پیر احمد جو قاعدہ شریف کے مفتی حکم سوم یا اظہار کے بارے میں قاضی کے قلم مقوم ہو سکتا ہے، محمد شہادت اللہ شہادت اللہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی نے یہ جواب دیا۔ عزیز برہمن مفتی محمد مفتی مدرسہ امینیہ دہلی نے ۲ شعبان ۱۳۳۳ھ

یہی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو

(المجمیعہ مورخہ ۸ اکتوبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) چند مسلمان ایک شہر سے جو اپنی (۲۹) میں سے فیس پر بڈریج یہی فون کے رمضان مہر کے چاند ہونے کی خبر دیتے ہیں اور ان مسلمانوں کی آوازیں بھی پہچانی جاتی ہیں کیا ان کی خبر کا اعتبار کیا جائے گا؟

(جواب ۲۵۲) یہی سرف اور یہی فون رویت ہلال کی خبر اور شہادت کے ناقابل قبول ہیں اگرچہ یہی فون پر آواز پہچانی جاتی ہو۔ چونکہ ایک آواز دوسری آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے اور جب تک اشتباہ قائم ہے خبر یا شہادت کے موقع پر اعتبار کے قابل نہیں ہے۔ ہاں زیادہ سے زیادہ کس شخص نے خبر دینے سے ان آواز پہچان دی ہے وہ اس کے نزدیک معتبر نہیں ہے اور اپنی رویت کی خبر دیتا ہے تو اس آواز پہچاننے والے کے حق میں ہلال رمضان کے بارے میں عمل کر لینا اور روزہ رکھ لینا جائز ہے مگر نہ تو حکم دیا جاسکتا ہے اور نہ اس شخص پر بھی وجوب صوم کا حکم ہو سکتا ہے، محمد شہادت اللہ شہادت اللہ

مختلف فیہ مسئلے میں بہ شہاد کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)

(المجمیعہ مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) جس ملک میں ہم سلطان مقیم ہیں یہ سارا ملک مذہب اسلام شافعی کے پیرو ہیں سلطان

(۱) دہلی میں ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء

(۲) دہلی میں ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء

بھی مسخرے ہیں۔ نقل فی حکومت تاریخ نے تاہم سلطان اپنی خاص رعایا کے مقدمات شرعی وغیرہ شرعی نوین فیہیں یا کرتا ہے۔ یہ کہ عمر فیہ حکومتی رعایا کا مقدمہ تاریخ حکومت کرتی ہیں اور ہر ش قریب قریب ہمیشہ ہو کرتی ہے۔ ہر بارش نہیں بھی ہوتی تو انہیں شہادت سے رہتا ہے جس کی وجہ سے چاند لینا مر نماں ہے ہیں۔ جب رمضان شریف کے روزے کے سے سلطان اپنے عاملوں سے جو کہ صاحب فہم کے ہوتے ہیں ان سے دریافت کرتے ہیں کہ چاند کس تاریخ و نو کا ہذا ہمیشہ عام ۲۹ تاریخ ہوتا ہے میں پونہ عام کے ہوتا ہے۔ ان و سلطان وہ چار روز پہلے ہی جان کر دیتا ہے کہ فہم روزہ روزہ رخصت و جان ان پر وہ روزہ رخصت میں اب ہم سلطان و یہ شکاری ہے کہ ہم امام ابو حنیفہ سے پیرو ہیں۔ امام صاحب کا حکم ہے کہ بغیر و لینے رمضان شریف ہر روزہ رخصت امام کے ہم ۳۰ تاریخ و پندرہ تاریخ روزہ رخصت میں تو ہماری عید روزہ و ہر روزہ و ہر روزہ ہاں کے عید میں کے روزہ کے روزہ کے روزہ کے بعد اس سبب فہم بات نہ ہو رہا ہے۔

(۱) کیا ہم سلطان کے احکامات روزہ رخصت (۲) اور یہ امام ابو حنیفہ کے خلاف کے خلاف و ہاں نہیں؟ (۳) اگر امام صاحب کے خلاف کے قیام کا ہر قیام نہیں ہوں کے (۴) ہر ہر امام صاحب کے قیام کا چاند قرار دیکر روزہ رخصت قیام کا روزہ رخصت امام (۵) ہر شریعی عید کے دن و ہر روزہ رخصت میں تو یا اس تفریق کے مرتاب امام کے دن ہوں کے۔

(جواب ۲۵۳) (۱) ہاں سلطان کے احکامات کے موافق روزہ رخصت چاہیے (۲) اس صورت میں صاحب امر مبنی سلطان کے حکم کی امتثالی نہ ہے۔ خلاف نہیں (۳) نہ ہر امام صاحب کے (۴) نہیں یا خلاف نہیں رہا چاہیے کہ روزہ اور عید میں تفریق رہا چاہیے (۵) یہ تفریق صحیح نہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ

رمضان اور عیدین کی چاند کے لئے شرائط

سوال ترجمہ: اور مقتدر بدوں ۵۰۳ میں شرط للمظفر مع العید والعدالہ احصاء السہادۃ و لفظ اسہد و عدم لحد فی حذف لعین مع العید (ترجمہ) ہاں عیدین غیا وغیرہ کے ہوتے ہوں ہاں کے ساتھ صاحب تمام اموال (یعنی) ہاں ہاں یا ایہ ہاں

(۱) واما الامیر فہنی صادق فہد محہد بعد امرہ

و فی سہمہ فہن سہح بعد امرہ معنی وحب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۵۰۹ طبع سعید)

(۲) و فی سہمہ فہن سہح بعد امرہ معنی وحب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۵۰۹ طبع سعید)

(۳) و فی سہمہ فہن سہح بعد امرہ معنی وحب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۵۰۹ طبع سعید)

(۴) و فی سہمہ فہن سہح بعد امرہ معنی وحب امثالہ الخ (رد المحتار کتاب القضاء ۵۰۹ طبع سعید)

(۵) کتاب الصوم ۳۸۶ طبع محمد سعید

عورتیں) شرط ہے اور لفظ اشہد اور محدود فی القذف نہ ہونا شرط ہے کیونکہ نفع مذکور کا تعلق ہے۔
اور حدات وہ مکہ ہے کہ ہمیشہ قتل اور مروت پر قائم رہے اور یہاں کوئی وجہ شرط ہے یعنی بارہ
ترک اور حد مانع از صغیر پر مروت کے خلاف سے نہ ہو اور لازم ہے کہ مسلمان کا قتل باغی ہو۔

یہاں پر یہ بات میں حد است باطل مفتوحہ ہے یعنی آتش کوک و از تہی منڈک ہیں و وجود از تہی والے ہیں
نہی یہ حد است ہے کہ جو کھیتے ہیں و رماق کھیتے والے و رقر یہ کھیتے والے و رقوالی سننے والے ہیں کہ چہ
نماز بھی پڑھتے ہیں و وہ غلط بھی سنتے ہیں یہاں پر چار مسجدیں اور مسجد کا بھی ہے لیکن وہ مسجد میں کوئی
مامومہ من مقرر نہیں ہے بعد و عیدین اور حج و قیام نماز میں آپس میں دوس کوئی مامومہ من جاتے
میں مغرب و مشرق جماعت ہوتی ہے قیام و قتل میں امرائی جمع ہوئے تو جماعت و فی وقت دوس اپنی
پنی نمازیں پڑھ کر چلے جاتے ہیں کوئی کسی کا انتظار نہیں کرتا ہے غرض یہ کہ دوس مستقر رہاں بھی نہیں
ہیں بلکہ نہ ہی ان کی نظر دوس کے سامنے ہے اب دریافت حسب یہ ہے کہ ان دوس میں
کے کوئی عید کا پند کھیتے تو وجہ حد است نہ ہونے کے نہی شہادت رہ کر کے رمضان شریف کے تیس
روز پر کر کے عید کریں یا شہادت قبول کرنے میں شرعاً کوئی گنجائش ہے۔

فقہ شیعہ جو شرط ہے اس کے یہ معنی ہیں ”مثلاً پند کھیتے“ کیوں ہے کہ اشہد میں نے پند دینا
کیوں ہے۔ میں کوئی دیتا ہوں یا شہادت دیتا ہوں۔ میں نے پند دینا ہے شہادت دینا کا مراد
یہ ہے ”المستغنی مودنی بہارہ فخری جہن پر ضلع فیض آباد“

(حواص ۲۵۴) ان دوس میں سے کسی کا صادق ہو نا قاضی کے نزدیک متحقق ہو اور وہ شہادت قبول
کرے تو اس کا حق ہے اشہد علی لفظ من ضروری نہیں بلکہ میں شہادت دیتا ہوں یا کوئی دیتا
ہوں کافی ہے رمضان کے پند کے لیے ایک آدمی کی شہادت بھی کافی ہے یہ آدمی مستقر رہاں بھی ہو تو
بھی دانی مقبول ہے و عیدین کے لیے وہ شہادت کیوں کی لفظ شہادت سے حافیہ ہوئی چاہے اس میں
خاص فرق یا مستور کی شہادت کافی نہیں ہے۔ ”ممد کفایت اللہ ان مدہ“

ایک فقہی لطیفہ

ایک دفعہ ریاست چترال سے ایک تاجر کے درایت رویت بالبال عید منہات مفتی صاحب

۱۔ میں تو خوشی من رہا ہوں کہ رمضان کا عید ہے کہ وہ روزہ منہاں رہا و ہوا و ہوا شہد و سب و شہد لاہور او
صبر سب و صبر و صبر ہو و و حد میں ہوں بلکہ دل عامۃ لمصابح بومہ الکفر و عالمگیرہ کتاب الصوم ص ۲
روایۃ الہلال ۱۹۸۱ کوئٹہ)

۲۔ و فی بلا دعوی و لفظ شہد لصوم مع عید کعبہ حبر عبد الوہاب بن علی ما صحیحہ بری علی حدیث
طہر الروایۃ لا فاسق اتفاقاً الح (الدور المختار کتاب الصوم ۲۸۵۰۲ طبع سعید)
(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۲ حاشیہ نمبر ۱

سے نام یا نہ ت موصوف نہ میں تھے مدت میں چند چتر الی طالب علم تھے انہوں نے تار کا جواب
اسے دیا کہ ”چاند ہو کیا“ اس کے بعد چترال کا مندرجہ ذیل خط آیا

۱۰ سوال ۳۵۳۵ھ از چترال اسٹیٹ

معدن فضل و مال، مخزن علم و افضال مولانا ابرار مفتی، مفتی محمد شفیع اللہ صاحب کرم، معتمد
امت برہانہ

بعد سلام مستنون خیر ابراہیم ناشوف ضمیر منیر انکہ محمول مراسلہ گرامی ازید و آوری آل جناب
جست و سرور، ممنونیت حاصل شد بر بایں طریق مراسلت و از دعا بایاد و آوری بفرمانید عین سعادت خوا
خوبیم، نست

در قرآن عید نور فتنہ کے مدارجکے افتاء و ہدایت کے آید کہ ہلال عید بہ خیر تار برقی اعتبار
ستیانہ ”در شد عدم جواز خیر تار برقی یک رسالہ تالیف آن جناب را حوالہ می داند کہ جب اتفاق افتا
کہ عین ارشاد کے نزاع آنجا جناب آنجناب تار و رسید کہ ”ہلال عید را دیدہ شد“

و این خیر نزاع آنجا فیصلہ فرمودہ و آداب فقط

مخلص صادق شجاع الملک بزم ہائیں والنی چترال

(ترجمہ) بعد سلام مستنون واضح ہو کہ آنجناب کا برائی نامہ موصول ہوا کہ موجب مسرت و اطمینان نہ ہو

ن صریحہ سے آپ اپنی دعا میں یہ درج نہیں تو ہماری عادت ہوں

عید فطر کے قریب ہمارے فتنہ و علماء کے درمیان یہ بحث ہو رہی تھی کہ آیا رویت ہلال عید کے
لئے تار کی خبر قابل اعتبار ہے یا نہیں؟

عدم جواز کی شد میں آپ کے مرتب رد و رسالہ کا حوالہ دیا جا رہا تھا مگر شب اتفاق ہوا کہ
جناب ہائیں گرام پوچھا کہ ”عید کا چاند دیکھ لیا گیا“ اور اس خبر نے علماء کے اختلاف و نزاع کا فیصلہ فرما
زیادہ حد آداب

مخلص صادق شجاع الملک بزم ہائیں والنی چترال

حضرت مفتی انجم نے فوراً مذکورہ بالا خط کے جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ ”یہ واقعہ ہے
آنجناب نے اپنے برائی نامے میں تحریر فرمایا ہے اس امر کی بہت بڑی قوی دلیل ہے کہ تار کی خبر
قابل اعتبار نہیں کیونکہ نہ مجھے آپ کا تار مانہ آپ نے کوئی تار بجناب آپ ہی کے خط سے معلوم ہوا
میر تقی حریف سے آپ کو کوئی تار موصول ہوا تھا“

استفتاء

نیکی براف، خطی خبر اور خبر مستفیض و تحقیق

(منقول از رساله البیان الکافی مرتبه مولانا عظیم ابراہیم راندیری)

شعبہ ۳۳۶

محمد ابراہیم راندیری

ماقولکم ، مع اللہ السلسلہ معلومکم ، فی اختلاف حری بین عمداسا فی ہلال رمضان
والفطر حیث عمہ ادا ورد فی بلدہ بلعراق راند علی الخمسة الی العشرة من مدہ او
بلاد مایہ محلقة المطالع و متفتتها علی رحل او رحال مکتوب فیہ رایا او روی
عندنا الہلال او ذکر فیہ کلمہ علی حسب اصطلاح وقع بین الطرفين باند ادا بری
الہلال بدکر کلمہ ملا بعدادہا من من التحیظ والتعیر والا ستادہم من یعول
بالعویل علی ہذا الحر مسدلا انہ حر مستفیض والحر والمستفیض یعول عید فی
امر الہلال فقد ذکر فی الدر المختار نعم لو استفاض الحر فی البلدہ لرمہم علی
الصحيح من المذهب ، وقال اس عائدین فی حاشیہ باقلا عن شمس الائمة الحلوانی
الصحيح من مذهب اصحابنا ان الحر ادا استفاض و تحقق فیما من اهل البلدہ الاخری
بدرمہم حکم ہذہ البلدہ ، علی انہ قد يعرف بین الناس العویل علیہ فی معاملہ بہم
حتى فی الموت والولادۃ وامالیہما من الامور المنہمۃ و ہذا بدل علی انہ یفید علیہ الض
لا سیما ادا کان متعددًا و علیہ الطن موحدة للعمل وحالہم احرون وقالوا لا یعول علی
ہذا الحر مع نسیم استفاضہ و شیوعہ بوحود ما (اولاً) فلانہ یشرط فی الحر
المستفیض الاسلام لان اهل الاصول عدوہ فی الاحار الاحاد والحر الواحد لا یقبل لا
قبل عدل والعدن ماحود فی تعریفہ الاسلام کما لا یحقی قال اس عائدین فی رد
المحتار و فی عدم اسراط الاسلام نظر لانہ لیس المراد ہما بالجمع العظیم ما سع مع
الوائر الموحب للعدم القطعی حتی لا یشرط لہ ذلك بل ما یوجب علیہ الطن کما یاتی و
عدم اسراط الاسلام لہ لا بدلہ من نقل صریح السی ۲ و حر التلعراف السندہ من
محرد من ہو قائم بدی السند و ہرہ وحرہ من کان فی الجانب الاخر بشرط
فیستبط منہا ہذا الحر و یکسہ و بودہ الی من صوب لہ التعراف و ہولاء عالیہم من
المحالین لملہ الاسلام (وثایا) فلان الحر المستفیض اما یكون حرجہ لکونہ بقلا عن

(۱) کتاب الصور ۲ ۳۹۰ طبع سعید

(۲) کتاب الصور ۲ ۳۹۰ طبع سعید

(۳) رد المحتار کتاب الصور ۲ ۳۸۸ طبع سعید

التعريف راند على الخمسة الى العشرة واما اذا كان واحد في هلال رمضان واتين في
المطر وقد عم الهلال فهل يكفي كفاية الواحد العدل في رمضان والحريين العدلين في
المطر وهل يقاس الكتاب المرسل بالوسطه على التعريف فيما ذكر من الصور وهل سرت
امام المسجد الجامع او غيره مرله القاضي في القضاء بنوب الهلال حاصد سراسي
المستدين في بلاد لا توجد فيها الحاكم الشرعي ولا القاضي فما كان الحق عندكم
افدوه بالنسب طمس بها الفتوى وفتح بها الصدور ليروا الراي من اليقين ويتيسر العمل
بالتصحيح من القولين ولكم التحسي وريادة كتبه عبدالحى حطيت جامع ريگون

(الحوادث) اعلموا رحمكم الله واكم ان في الحر سماعي وحوادثا من النسخة الواحدة
الاول انه لا يحصل العلم للمرسل اليه بان المرسل في الواقع هو الذي اظهر اسمه في الحر
او غيره فانه يمكن ان يذهب منه مثلا الى الوسطه ويقول للعامل ان ارسل من عمر والى
فان بي راي الهلال عند الجمع مثلا فيرسل العمل من عمر ان يستفسر من انك انت
عمر او رسوله او مقبر عليه وقد ساعدوا ان الذي ظهر في الحر ليعرف في مراسله
بكم مراسلا وانما ارسل على اسمه والوجه الذي انه راسد يقع لعظم في انهم من العاملين
المرسل او العامل المرسل لديه او المرسل اليه نفسه به يفهم الاسماء حر الحدث اذا
الاسماء او يوجد اخر ولو وجد البت ان المرسل له لا يحصل له العلم بعدالة المرسل
والوجه الرابع ان المرسل راسد لم يذهب الى الوسطه بل يرسل مضمون الحر مع خادمه
لغير العدل فهذه الوجوه ومسايف موجوده في الحر ليعرف في ولا يصح ان يحكم بقول
هذا الحر مع وجود هذه السنه فيه نعم لو فرض وجود هذه السنهات حكما بقوله
لكم من المعلوم ان حلوله من هذه السنهات امر عسير وتعدد الطرق غير دفع فان الاحتمال
لاب التي ذكرناها سابقا لا تدفعها العدد وما لم تدفع عنه هذه الاحتمالات لا يكون هذا
الحر مع تعدد طرقه مستقصا فان معنى الاستقصاء على ما يقفه العلامة السامي عن
لرحمته ان نبي من ثلاث البداه (اي بداه الرويه) حجاجات معددات كل منهم بحر عن
هل ثلاث البداه انهم صاموا عن رويه ١ ومن اليقين ان هذه الحر وان كان بحسب الظاهر
من المحر المنع من المعلوم لكنه بحسب الواقع ليس كذلك لعدم الا من من نذل المحر
كما قد عرفت فهذا حال يجب قول العلامة لا مجرد السماع من غير علم من اساعده
كما قد سيع اخبار يحدث بها سائر اهل البلد ولا يعلم من اساعدها ٢ واذا بقرر هذا
فبقول ان المحررين الحاكسين يقول هذا الحر لم يسعوا النظر في احواله

وقولهم انه مستفيض ناس عن عدم التدبر في معنى الاستفاضة فان الاستفاضة كتب قد علمت ان يحيى الزار دون بالحر و يخبرون به اهل بلدة وردوها وكانوا من المستحسن وهذا متفق فيما هما لك اما الاستفاضة بمعنى التسرع مطلقا فموجودة لكنها لا تجد بقا اما قولهم انه قد تعرف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في الموت والولادة الخ فهذا ايضا لا يقصد فان يعويل الناس على امر ليس بحجة شرعية الا يرى اليهم عذر في معاملاتهم على احذر احذر الكفار من عبدة الاوثان وغيرهم و يبقون باحذرهم مع ان حر احاد الكفار غير معسر ائما و اين علة الظن مع وجود التسيهات المذكورة ولو سلم ان العلة تحصل به لم يقع فيها هالك فان الظن اذا كان ناشيا من البطان السريعة كان موجبا للعمل اما اذا كان ناسا من البطان العبر السريعة لم يعتقد به مع كونه اسد واقوى الا يرى انه لو كان في البلد احد من الكفار امسا وصدوقا علما في الصدق بحيث لا يكذب اصلا فيحرم براءة الهلال لم يثبت الى حره مع حصول الظن الغالب بل اليقين ولم يفسد هذا الحر والسهادة مع وجود علة الظن الا لكون الظن به ناشيا عن البطان العبر السريعة وان حر بان سيعرف مع وساطته ليس من البطان السريعة فلا يقع لظن الحاصل به هذا واذا لم يعتمد عليه مع تعدد طرقه فكيف يحوز الاعتماد عليه اذا كان واحدا او اثنين

أما الكتاب المرسل بالواسطة فهو وإن كان أقوى من التعريف أيضا غير معسر إذ لم ينع حد الشهادة أما إذا تعدد الكتب وردت على الحسنة و تبقى المرسل إليه مكتوبة بخط المرسل نفسه و حرد عدلته و كانت بلفظ يصح لشهادته على الرويد فسمعي أن يعتمد عليها فإن الشهادتين التي في الكتاب أقل منها في التعريف و مع ذلك فلا يحكم بقوله حرما لأن رعاية شروط القول لا يتيسر لكل أحد - أما نزول ماء الجامع و الحطب مفاد القاضي في بلاد ليس فيها حاكم شرعي تراعى المصلحة العامة فاستجاب في أن الإمام إذا ارشاه المسلمون لإقامة أمر دينهم يصلح أن يبوب عن السلطان كما في أمر الجمعة فإن السلطان أو نائبه من شروط إقامتها و مع ذلك حكم الفقهاء في بلاد ليس فيها حاكم شرعي أن الإمام إذا اجتمع الناس عليه و صلح بهم حار و ذلك لأن الاهتمام في مثل المواضع يوجب ترك فرصة هي من شعائر الإسلام

قال في رد المحتار ، نقلاً عن التارحايه واما بلاد عليها ولاه كندر فبحر

للمسلمین اقامة الجمع والاعیاد و یصیر القاصی قاصبا بتراضی المسلمین
فیحب علیہم ان یلتمسوا والیامسلما منهم انتهى و فیہ نقلا عن الفتح و اذا لم یکن سلطان
ولا من یحور التقید مہ کما هو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یحب علی
المسلمین ان یتفقوا علی واحد منهم یجعلونه والیا فبولی قاصیا و بکون هو الذی یفصل
ببینهم و کذا ینصوا اماما یصلی بهم الجمعة انہی ومن الیس ان المسلمین اذا ولوا امرهم
و حالا من المسلمین کان ہذا مواضع محصہ فان تولیہ الامارۃ الحقیقیۃ مع وجود سلطان
کافر مغلب لیست بسکنة ولما صحت تولیۃ الامارۃ من المسلمین فاولی ان یصح عنہم
تولیۃ القصاص و دلت عمارة التارخایۃ علی الصحۃ ہذا واللہ اعلم بالصواب واللہ المرحوم
ولمات کنہ الراحہ رحمۃ مولاد کفایۃ اللہ الساہحہا ہنوری مدرس مدرسہ الامینیہ
الدهلویہ

(ترجمہ) علماء شرع متین (خدا تعالیٰ آپ سے سو مرتبہ مسلمانوں و فوہ مدہ پینچے) اس اختلاف میں
یاف مات ہیں جو تین کل ہمارے علماء میں برابر رویت ہیں رمضان و عید نوربابت اور وہ یہ کہ جب کسی
وجہ سے کسی شہ میں رویت ہلال نہ ہو اور دوسرے مقامات سے جن سے مطالع اس شہ کے مطہر سے
متکلف یہ متفق ہوں یک شخص یا چند شخصوں کے پاس یا تھی سے اس تک تاراجا میں جن میں یہ علماء کہ
ہم نے چاند یا عید ہمارے یہاں چاند یا عید یا اور ہائی اصطلاحی فتوا مر یا یا ہو مثلاً فقہین نے یہ
اصطلاح مقرر کر لی ہو کہ جب رویت ہلال کی خبر آتی ہو تو ہم فتوٰ بغداد تاراجا میں ملو یا مرے
تاکہ تبدیل و تخلیط کا احتمال نہ رہے۔

تو ایسے تاراجا کے اعتبار کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہو رہا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ ہر تار
خبر معتبر ہے کیونکہ یہ خبر مستفیض ہے ورنہ مستفیض رویت ہلال کے بارے میں قبل اعتبار
ہے درمختار میں ہے (ہاں جب کہ کسی شہ میں خبر مستفیض ہو جائے تو وہاں کے لوگوں کو (روزہ)
مذہب کی صحیح روایت پر لازم ہو جائے گا اتنی) اور علامہ ابن عابدین شافعی نے راہ الحمار میں نفس الامنیہ
صوبائی سے نقل کیا ہے (ہمارے اصحاب کا شیخ مذہب یہ ہے کہ کسی شہ میں خبر جب مستفیض اور
مستحق ہو جائے تو ان پر بلند رویت کا حکم لازم ہو جائے گا اتنی) اس کے علاوہ لوگوں میں تاراجا خبر اور
مہمہ میں معتبر کبھی جاتی ہے موت و مرگ میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ
اس سے ظن غائب حاصل ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ متعدد یقول سے حاصل ہو اور غائب ظن پر
عمل واجب ہے اور علماء دوسرا فرق اس کا مخالف ہے اور کہتا ہے کہ یہ خبر باوجود مستفیض شائع تسلیم
کئے جانے کے پختہ وجوہ غیر معتبر ہے (۱) یہ کہ خبر مستفیض میں منجربین کا مسلمان ہونا شرط ہے

یونہی بل اسول نے اس کو اختیار کیا ہے اور اخبار احاد کے مقبول ہونے کے لئے ناقصین کا
 عدل یونہی ضرور ہے اور اس کی قرین میں علامہ بھی داخل ہے اور یہ سب ظاہر ہے امامان عابدین
 را مختار میں آتے ہیں (کہ مستحب میں امام مجتہدین کا شرط ہونا مکمل نظر ہے یونہی یہاں جمع منہج
 سے وہ جمع منہج مراد نہیں ہے جو حد و اثر تک پہنچ جائے اور ہم قطعی کافی مدد دے اور اس میں امامان
 شریعہ ہو جائے۔ یہ فہم اس قدر مراد ہے کہ غائب ظن حاصل ہو جائے جیسا کہ قریب آئے گا اور ایسی
 صورت میں بھی امامان شریعہ ہونے کے لئے کوئی نقل نہ سمجھو مگر یہ اتنی مدت تاریخ اصل منہج
 سے مدت بہرہ یثابت جو تاریخ میں پختہ ہیں اور اس کی جانب سے تاریخ و تاریخ اور اس کے ساتھ
 اس کے یہاں مذکور اس شخص کے لئے یہ کتاب جو اسے مقبول ایہ شک و پیدائش اور یہ قضا کے لئے
 وقت غیر مسلم ہوتے ہیں (۲) اور یہ کہ یہ منہج مستحب ثابت ہونا بھی اس پر قضا و قضاء
 قاضی و نقل ہوتی تھی جیسا کہ امام شامی را مختار میں فرماتے ہیں (کہ اس اختلاف میں نہ تو تہات
 علی قضاء ہے نہ تہات علی اشبات میں پورے وہ منہج غیر متواتر ہے اور اس سے یہ ثابت ہوا
 یہ فلاں میں فلاں روزہ روزہ یا تو اس پر فلاں روزہ ہو گیا یونکہ اکثری طور پر شامی کے
 فلاں نہیں ہوتے تو نہ مری ہے کہ شامی و اول روزہ ان کے حکم کے حکم سے ہوا نہ کا یہ اختلاف
 در حقیقت حکم میں نقل سے تھی (اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ ہمارے فلاں میں شامی کے
 قضی مروجہ نہیں پس تاریخ باوجود اختلاف کے قضا و قضی کی نقل نہیں ہوئی بلکہ محض حکایت روایت
 ہوئی اور حکایت روایت پر اعتماد جائز نہیں را مختار میں ہے (اگر لوگوں محض وہ فلاں کی روایت بیان کریں
 تو یہ ناقص اعتبار ہے یونہی منہج حکایت ہے) اور امام شامی را مختار میں ہے (یونہی نہ انہوں نے
 روایت کی شہادت کی اور نہ شہادت پر شہادت کی بلکہ یہ روایت کی حکایت ہے کذا فی کتاب القدر
 میں ملاحظہ ہو ایسی ہی صورت ہے کہ وہ شہادت ہیں کہ لوگوں نے چاند دیکھا اور اس شہر کے قاضی
 نے ان کو روزہ رکھنے کا حکم یا یونہی یہ تہی فعل قضی کی حکایت ہے اور حجت نہیں خلاف قضاء قضی
 کے اور جہ میں ہے کہ اگر یہ جماعت نے کوئی وی کہ فلاں شہر والوں نے چاند رمضان کا تم سے ایک
 روز قبل دیکھا تھا اور روزہ رکھا تھا اور آج ان کے حساب سے تمیں تار تہا ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں
 دیکھا تو نہ وجہ نہیں کہ یہ کل روزہ نہ رکھیں اور نہ اس رات کی تراویح چھوڑی جاوے کیونکہ جماعت
 نہ وہ نے روایت کی شہادت یہ شہادت علی الشہادۃ نہیں دی ہے بلکہ صرف حکایت روایت کی ہے) (۳) یہ
 کہ امام شامی را المختار میں فرماتے ہیں (جنانا چاہیے کہ اختلاف سے یہ مراد ہے کہ بدو روایت سے
 بخیرات آئے والے وہاں کی روایت بیان کریں نہ صرف کیف ما تفرق خبر کا پھیل جانا آتی) اور اس میں
 آپ کو شک نہ ہو کہ تاریخ ایسی نہیں ہے یعنی جو بدو روایت سے بخیرات آئے والوں کے فریجہ سے
 حاصل ہوئی ہو بلکہ وہ اس کا غرض یہ ہے کہ تاریخ ہوئی ہے جو کہ تاریخ اصطلاح میں

ذریعہ سے لکھا اور بھیجا جاتا ہے اور فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کتاب شہادت اس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے وہ گواہاتے جاننے والے نہ ہوں ہدایہ میں ہے (۱) کہ کتاب یقینی خط جب تک کہ اس پر وہ گواہ مریا یا ایک مریہ مور تمیں نہ ہوں مقبول نہیں کیونکہ خط کے مشابہ ہوتا ہے پس بغیر حجت تامہ کے ثابت نہیں ہو سکتا اور یہ اس لئے کہ وہ مزمع ہے اور نہ ام بغیر حجت سے نہیں ہوتا۔ (۲) اگرچہ عوام اپنے معاملات میں تاریخ کا اعتبار کرتے ہیں لیکن پرش گورنمنٹ باوجود غیر مسلم ہونے کے شہادت میں تاریخ کا اعتبار نہیں کرتی اور شاید اس کا منشاء یہی ہے کہ تاریخ میں تفریق کا اختلاف موجود ہے اور گواہوں کی حالت پوری طور پر مختلف نہیں ہوتی اور ان کی کیفیت شہادت کی پہچان دین نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کام اس تقدیر پر ہے کہ تاریخ پانچ سے زیادہ اس تک ہوں لیکن ہر نصف ایک تاریخ ہو تو وہ رمضان کے چاند کے ثبوت کے لئے اور وہ ہوں تو حید کے چاند کے ثبوت کے لئے یہ وہاں یہ وہ ہوں ہاں کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یہ نہیں "اور ان کے ذریعہ سے بھیجا ہوا خط تاریخ پر قیاس کیا جاتا ہے یا نہیں اور جن شہاد میں حاضری اور قاضی نہیں ہے ان میں ہاں جمع مسجد یا ہونی شخص عمر ثبوت ہاں میں قائم مقام قاضی کے ہوتا ہے یا نہیں اس بارے میں جو بات حق ہو اس سے یہ ظاہر بیان فرمائیں کہ قلوب مطمئن ہو جائیں اور باہمی نزاع مرتفع ہو جائے اور صحیح قلوب پر عمل کرنے میں آسانی ہو۔

ولکم الحمسی وریادة کتبہ مبدائی خطیب جامع رکوع

(الحواہ) (ترجمہ) جان و (خدا تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت نازل فرمائے) کہ تاریخ میں ان قسم کے شہادت ہیں اس لیے کہ مقرب ایہ وہاں بات کا حکم نہیں ہوتا کہ تاریخ لکھنے والی اوقات وہی شخص ہے جس کا نام تاریخ میں لکھا گیا ہے یا وہی وہ نہ ایونکہ ممکن ہے کہ مثلاً زید تاریخ آفس میں جائے تاریخ لکھتا ہے کہ عمر کی طرف سے فلاں شخص یہ تاریخ لکھتا ہے کہ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا ہے اور تاریخ لکھتا ہے منہ ان کا تاریخ بغیر دریافت اور تحقیق کے روانہ کر دے کہ آیا تم خود عمر یا اس کے قصد ہو یا اس پر باتیں باندھتے ہو اور اس کا بارہا تجربہ ہو چکا ہے کہ جس شخص کا نام تاریخ لکھنے والے کی حیثیت میں لکھا گیا ہے وہ خود لکھتا ہے یا ان تھوہ کہ اس کی طرف سے کسی دوسرے نے لکھا ہے یا تو وہ یہ کہ تاریخ دیکھنے والے یا تاریخ دیکھنے والے یا خود مرسل ایہ سے غلط ہو جائے کہ وہ انشاء کو خبر سمجھے یا وہ اس کی وجہ سے غلطی واقع ہو جائے سو یہ کہ مرسل ایہ و مرسل کی مدت کا حکم مرسل نہیں ہوتا چہرہ یہ کہ تاریخ دیکھنے والے اوقات خود تاریخ آفس کو نہیں جاتا بلکہ مضمون خبر اپنے ملازم غیر مرسل کے ذریعہ سے تاریخ آفس کو بھیجتا ہے پس یہ اور ان قسم کی بہت سی وجوہ شبہ تاریخ میں موجود ہیں اور ان شہادت کے ہوتے ہوئے اس کے مقبول ہونے کا حکم دینا صحیح نہیں ہاں اگر یہ خبر ان شہادت سے خالی فرض کر لی جائے تو اس کے قبول

رہنے کا حکم دینا ممکن ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا ان شبہات سے خالی ہونا ایک دشوار امر ہے اور
تعدد طرق پہنچنا نافع نہیں کیونکہ یہ انتہا سے جو ہم نے ذکر کے تعدد طرق سے مندرجہ نہیں ہوتے اور
جب تک کہ یہ تمام باتیں نہ ہوں، وقت تک یہ خبر باوجود تعدد طرق کے جب تک کہ حد تو تر ہو۔
پہنچے مستفیض نہیں ہو سکتی کیونکہ جیسا عامہ شامی نے رخصتی سے نقل کیا ہے استفادہ کے معنی یہ
ہیں کہ بلدہ رویت سے بکثرت آنے والے یہ بیان کریں کہ وہاں کے وکول نے چند ایک روزہ رکھنا
اور غائب ہے کہ یہ خبر اگرچہ غائب ایک مخبر معلوم متعین کی جانب سے حاصل ہوئی ہے لیکن واقعہ میں
میں نہیں ہے کیونکہ مخبر کے تہاں ہاتھ موبہ ہے جیسا کہ تم اوپر معلوم کر رہے ہو پس یہ صورت
عامہ شامی کے اس قول کے ذیل میں داخل ہے (کہ خبر، شیوخ و اعتبار نہیں ہے کہ شامی کاندہ کا حکم
نہ ہو جیسا کہ بعض خبریں ایسی قبیح جاتی ہیں کہ تمام شہ و اہل و زبان پر جاری ہو جاتی ہیں اور اسل شامی
کاندہ کا پتہ نہیں چلتا) جب کہ یہ بات ثابت ہوئی تو اب ہمت ہے کہ جن وکول نے تاریخ کے اعتبار
رہنے کا حکم دیا ہے ان کے اس سے دیکھ کر نہیں، یہاں تک کہ یہ خبر مستفیض نہ
استفادہ کے معنی پر غور نہ کرنے کی وجہ سے ہے کیونکہ استفادہ کے مراد یہ ہے کہ بعد رویت سے
بکثرت آنے والے خبر رویت میں ہیں اور جس شہ میں آئے ہیں اس کے وکول رویت کی خبر دیں
اور مہمان بھی ہوں اور یہ بات تاریخی خبر میں ملتی ہے ہاں استفادہ بمعنی مطلق شیوخ پیدا جاتا ہے
لیکن وہ نافع نہیں اور نہ ہی ہاں کہ وہ اس خبر کا اپنے معادلت حتیٰ کہ موت اور وراثت میں اعتبار
رہتے ہیں ان یہ بھی مفید نہیں کیونکہ وکول ہاں کے لئے پر اعتبار کر لینا حجت شرعیہ نہیں ہے آپ کو
معلوم نہیں کہ وہ اپنے معادلت میں احد غار کی خبروں پر اعتبار کر لیا کرتے ہیں خواہ موت پر است
ہوں یا اور ہوئی اور ان کی خبروں پر یقین کر لیتے ہیں حالانکہ غار کی خبر دیہات میں اتفاق ناقابل اعتبار ہے
اور غائب نفس باوجود ان شبہات متعدد کے اس طرح حاصل ہو سکتا ہے اور اگر غائب نفس کا جسم تسلیم ہو
کر یا جائے تاہم نافع نہیں کیونکہ عمل اسی غلبہ ظن پر واجب ہوتا ہے جو مظان شریعہ سے حاصل ہو اور
اگر غلبہ ظن مظان غیر شریعہ سے حاصل ہو تو خواہ کتنا ہی قوی کیوں نہ ہو معتبر نہیں ہوتا، نیز اگر شہ
میں کوئی کافر اسی درجہ کا صادق اور اہل تدار ہو اور اپنی چابی میں یہ مشہور ہو کہ یہی جھوٹ نہ ہوا اور
وہ رویت ہوں کی خبر دے قبول ہو جائے اس کی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا لیکن اس کی طرف
التفات اور توجہ نہ کی جائے گی اور یہ یوں صرف اس لئے کہ یہ غلبہ ظن مظان غیر شریعہ سے حاصل
ہوا ہے اور تمہیں معلوم ہے کہ یہی طرف مع اپنے تمام وسائل کے مظان شریعہ میں داخل نہیں ہے پس
اس سے حاصل ہونے والا غلبہ ظن مفید نہیں اور جب کہ یہ خبر باوجود تعدد طرق کے ناقابل اعتبار ہے
تو صرف ایک یا دو طریقوں سے حاصل ہونے کی صورت میں کیے معتبر ہو سکتی ہے اور خطوط جو آخان
کے ذریعے سے آتے ہیں وہ اگرچہ تاریخ سے قوی ہیں پر بھی غیر معتبر ہیں جب تک کہ حد شہرت کو نہ

پہنچیں ہاں اگر متعدد طریقوں سے حاصل ہوں اور پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور مرسل الیہ کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ نتیجہ والے کے ہاتھ کے ہوتے ہیں اور اس کی عدالت کا بھی یقین ہو جائے اور ایسے الفاظ سے کہتے ہوں جن میں شہادت رویت و سہایت ہو تو مناسب ہے کہ (صرف مرسل الیہ کے) ان پر اکتفا کر لیا جائے کیونکہ دستور میں جو شہادت ہیں وہ تار کے شہادت سے کم ہیں اور بہ جو اس کے ہم یہ حکم نہیں کرتے کہ یقیناً یہ مقبول ہیں کیونکہ شرط روایت ہر شخص کے آسان نہیں اور امام جامع مسجد یا خطیب کا ایسے شہاد میں قاضی کے قیامت ہو جانا ہوں یا مشرعی نہ ہوتے ہوں، حق ہے کیونکہ جس امام و قیام مسلمان اپنے امور دینیہ کی اقامت کے لئے پسند کرے مقرر رہیں، سلطان کا نائب ہو جانے کی صلاحیت رکھتا ہے جیسا کہ جمہور میں ہوا ہے کہ سلطان یا اس کا نائب ہونے کی شرط میں داخل قرار دیا جائے۔ فتویٰ کے حکم دیدیا کہ جس جگہ حکم شرعی نہ ہو جب وہاں جمہور کی شخص و تفاق پنا مائیں اور وہ جمہور پڑھوے تو جائز ہے اور یہ اس کے لئے ایسے مقامات میں اس پر حکم نہ دیا جائے تو ایسا فرض جو شعور اسلام میں سے ہے چھوٹ جاتا ہے رہا تار میں تار خانیہ کے نقل یا بن و اما بلاد علیہا ولا قنار و بحور للمسلمین اقامۃ الجمع و لا عباد و بصر القاصی و اصبا بنوا صلی المسلمین فیحب عنہم ان یلمسوا و الیہ مسلما منہم انہی و ان میں فتویٰ کے نقل یا بن و ادا لم یکن سلطان و لا من یحور القلد مدہ کما ہو فی بعض بلاد المسلمین کفرطۃ الان یحب علی المسلمین ان ینفقوا علی واحد منہم یجعلونہ و الیہ فیولی فاصبا و یكون هو الذی یقصر بیہم و کذا یصنوا اما ما یصلی بیہم الجمعہ انہی اور یہ تمام ہے۔ ہر مسلمان کی شخص و پناہ ان میں کے قویہ شخص یا قریب انہوں ورنہ یہ ممکن ہے کہ سلطان کا فرمان مقرب ہے ہوتے ہوں کی وہ ہر شخص و تحقیقی ان میں تو جب کہ مسلمانوں کی شخص و ولی بنالین جائز ہے تو قاضی بنالینا پھر جہاں جائزہ کا اور تار خانیہ کی عبارت اس کی حالت پر دلالت کرتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

کتبہ الراجی رحمۃ مولانا محمد کفایت اللہ شاہ جانیہ ری صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی (مر)
 جواب فتح۔ بندہ ضیاء الحق مدرسہ امینیہ دہلی۔ جواب فتح۔ امداد مدرسہ امینیہ دہلی
 جواب فتح۔ انظار حسین مدرسہ امینیہ دہلی۔ ماہ حسن جواب۔ بندہ محمد عین الدین مدرسہ
 امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح۔ بندہ محمود صدر مدرس مدرسہ دیوبند
 الجواب صحیح۔ محمد عبدالغفور مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے
تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ ساٹھ سے کم ہو

(سوال) روزہ رمضان کے کفارہ میں دو مہینے پہلے درپے روزہ چاند کی پہلی تاریخ سے شروع کرے تو دو مہینے چاند کے حساب سے کافی ہیں یا دنوں کے حساب سے ساٹھ روزے رکھنا ضروری ہے؟
(جواب ۲۵۷) اگر چاند دیکھ کر کفارہ رمضان کے روزے رکھے جائیں تو ساٹھ روزے پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ پورے دو مہینے کے روزے رکھنا کافی ہے خواہ وہ ساٹھ ہوں یا ساٹھ سے کم ہوں واں لم یحد المظاهر ما تعقی صام شہرین ولو ثمانية و خمسین بالہلال والا فستین یوما متتابعین و کذا کل صوم شرط فیہ التتابع ، (درمختار ملقطاً) قوله و کذا کل صوم الح ککفارة قتل او اخطار الح (رد المحتار) ، ثم کفایت اللہ فان اللہ

(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت ”میرے دس جتنے قضاء روزے ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں“ صحیح ہے
(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے دو سیہ گند میا اس کی قیمت دے سکتا ہے

(سوال) (۱) قضا روزوں کی نیت اس طرح کرنا کہ میرے ذمہ جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے یا نہیں؟ (۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ روزے کا کفارہ بصورت غلہ یا نقد ادا کر سکتا ہے یا نہیں اگر ادا کر سکتا ہے تو کس طرح دادرے۔ المستفتی نمبر ۱۳۰۴ امانت علی صاحب (روزہ ضلع سہارنپور) ۷ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۲۱ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۵۸) (۱) قضا روزوں کی یہ نیت درست ہے کہ میرے جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ قضا رکھتا ہوں۔ (۲) کفارہ کے روزے ادا کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان کا کفارہ بصورت نقد یا بصورت غلہ ادا کرنا جائز ہے، ساٹھ روزوں کے کفارہ کا غلہ فی روزہ پونے دو سیہ گیسوں کے حساب سے ادا کیا جائے یا اتنی مقدار کی قیمت دی جاوے، ایک روزہ توڑنے کا کفارہ گیسوں کی صورت میں ایک

(۱) باب الکفارة ۴/۷۵ طبع سعید

(۲) باب الکفارة ۳/۷۶ طبع سعید

(۳) کثرت الفوائد بوی اول طہر عبہ او آخرہ (در المختار کتاب الصلاة باب قضاء الفرائض ۲/۷۶ سعید)

(۴) و کفر ککفارة المصاهر قوله ککفارة المصاهر و کفر ای مثلہ فی الرب فیعتق ولا یدل لم یحد صام شہرین متتابعین وں لم یستطع اصعم سنین مسکینا لحديث الاعرابی المعروف فی الکتب المسند الح ، رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی الکفارة ۲/۱۱۲ سعید

(۵) وں عجر عن الصوم اطعم سنین مسکینا کالفطرة قوله کالفطرة ای نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر (رد المختار باب الکفارة ۳/۷۸ سعید)

میں نے یہ سوچا کہ اس میں صورت یہ ہے کہ ساتھ مسکینوں کو ایک دن پونے دو سو روپے دے دیے جائیں یا یہ سوچیں جو ہر روز پونے دو سو روپے دے دیے جائیں ساتھ ان کو تہذیبیاتی و تعلیمی قیمت کی مدد۔ و کتابیں قرآن میں بھی تہذیبی مددیں۔ یہ کفارہ کی رقم ہے تاکہ قاعدہ کے موافق صرف کی جاسکے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

انتیس شعبان کو پندرہ نمبر نے یہ حد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جانے تو قضاء ضروری ہے
سوال ۱۳۰۶ بمسبہ ۲۵ شعبان ۱۳۵۶ھ یوم جمعرات بعد نماز مغرب مامور پر چاند نہیں
دیکھا گیا پناچہ صوبہ بمبئی میں شیخ کے روز روزہ رکھا گیا سات یوم کے بعد احمد آباد جو تقریباً ۳۵
میل کے فاصلے پر ہے اور جمہور جو تقریباً ایک سو اڑھائی میل کے فاصلے پر ہے ہاں کی اطلاع دو عینی شہادت
پر مبنی تھی موصوں نے فی اور جمعینہ علماء بمسبہ نے باحدہ قلم کے ہونے فتویٰ جاری کیا کہ ایہ روزہ
منذر حساب ہے اور پندرہ ۲۵ شعبان ۱۳۵۶ھ مانا جائے لہذا "یہ روزہ اشتہار مناسبتاً پر بنیاداً تحقیق و صدور فتویٰ
رسم ہے اور مامور مطاع فہمائیں کہ ہم اس روزہ قضا میں یا نہیں اور یہ ہم پر واجب ہے یا نہیں"
المستفتی نمبر ۲۱۳۳ مبداء من میمن پندرہ (بمسبہ) ۲۱ شوال ۱۳۵۶ھ ۲۵ ص ۱۲۵ نمبر ۱۹۳۰ء
(جواب ۲۵۹) ہاں شہادت رفیت کے بعد ایک روزہ قضا واجب ہے اور اشتہار مامور میں جو علماء
کیا ہے وہ صحیح ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

بوس و کنار سے انزال ہو جائے تو صرف قضاءِ زمرے کا لازم نہیں

(المجمیع مورخہ ۲۳ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) اگر کوئی شخص روزے میں جان بوجھ کر عورت یا مرد سے پٹ جائے اور اس وقت ہوا اور انزال ہو جائے تو روزہ کی قضا واجب آئی یا کفارہ بھی؟

(جواب ۲۶۰) اس صورت میں روزہ کی قضا زمینی کفار و ایب نہ ہوگا۔ مگر کفایت اہل
کال اللہ

(۱) تے ہوئی تو اس خیال سے کہ اب روزِ نہ رہائی ملی لیا تو صفِ قضا ضروری ہے!

١٠. كما حذر أبو طعمه واحداً من يوم سوير الانصار من كثرة اكل ٣٧٩ سعد

٢٠ فيرداهن المشرق بروية عن المغرب اذا ثبت عندهم روية اولئك بطريق موثق كلف من الحج الدر المحمد
كتاب الصوم ٢ ٣٩٤ طبع سعيد

٣، وكذا في نفس لامة وعلام وبعين روحا اذا رت بدلا وان وجدت لدد وبع ثر بدلا فسد عبد بي يوسف
الح (هندية) كتاب الصوم الباب الرابع في ما يقصد وما لا يقصد ١ ٢٠٤ مكبة رشديه كونه

من غیر ان یسلوٹ المسجد فلا یاس والا فیخرج و یغتسل و یعود الی المسجد (عالمگیری ص ۲۲۶ ج ۱) اور یہ حکم غسل واجب کا ہے کہ اس کے لئے بھی نہ اس شرط کا موجب ہے۔ مسجد میں کوئی برتن وغیرہ رکھ کر اس میں غسل نہ کر سکے اور اگر کوئی ٹب یا ٹن ایسی جگہ ہو کہ اس میں غسل کرنے سے مسجد ملوث نہ ہوتی ہو تو غسل واجب بھی مسجد میں ہی کرنا ضروری ہے۔

(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں

(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا

(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں

(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت نماز اور درود شریف بہترین اشغال ہیں

(سوال ۱) مظہر نوری روایت بالآل سے روزہ سے شنبہ کا ہوا یا اسی حساب سے اعتکاف شروع کیا جائے؟

(۲) اگر معتکف کسی ایسے موضع کی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو کیا وہ جمعہ پڑھنے

کے لئے قصبہ میں یا کسی ایسے قریبی مقام پر جاسکتا ہے جہاں جمعہ بھی ہوتا ہو یا یہ حکم بنیاداً جمعہ ہاں جوہر ہی نہیں ہوتا یا کسی ایسی جگہ اعتکاف کرنا چاہیے جہاں جمعہ ہوتا ہو یا یہ بہر حال افضلیت بھی صاحب

فرمان کی جائے (۳) معتکف اگر حقہ یا سگریٹ کا مادہ کی بنا پر مسجد سے باہر اس ضرورت کو رفع کرنے کے

لئے جاسکتا ہے یا نہیں یا مسجد ہی کے قریبی فرش پر اس صورت سے کہ حقہ باہر رکھا ہو اپنی ضرورت

پوری کر سکتا ہے یا حقہ پینے کی اسے قطعاً اجازت نہیں (۴) معتکف طبیعت پیشہ ہے اور کسی ایسے اہلکار

نہ مریض دیکھنے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں خصوصاً جب کہ وہاں کوئی دوسرا شخص اس کام

کو کرنے والا نہ ہو یا مریض کا دوسرے پر اطمینان نہ ہو (۵) معتکف کو دوران اعتکاف میں زیادہ تر اس درود

کرنا چاہیے یا تلاوت کافی ہوگی یا کوئی خاص دعا جس کا ورد رکھا جانا نافع ہو۔ المستفتی نے

۱۲۴۸ حکیم محمود الحسن صاحب مظہر نوری ۱۹ رمضان ۱۳۵۵ھ ۱۵ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۴) (۱) پیر کے پہلے روزے یعنی اتوار کی رویت کی خبر میں سب اتنی جگہ سے آتی ہیں۔

ان سے ظن غائب حاصل ہو گیا ہے کہ اتوار کی رویت درست اور پیر کا پہلا روزہ صحیح ہو اس لئے کہ پیر

یہاں سب شنبہ کا پہلا روزہ ہوا ہے اور ابھی تک اتوار کی رویت کا حکم مقرر نہیں دیا گیا مگر اعتکاف شروع

(۱) مختلف شہروں کے مختلف مقامات پر جو پانی ذخیرہ کیا جاتا ہے

(۲) مجیدش

(۳) درے - طہارہ نہایت کے وقت نہ پانے سے بچنا چاہئے

(سوال) (۱) معتکف کو جنات! حق ہوئی اس نے غسل خاتم میں؟

نہا پاک پنے کو بھی جو جنات کے وقت نہا پاک ہو گیا تھا اسی شخص نے اسے بتایا کہ وہ جنت میں ہے۔

صحاف کر لیا اور فراغت کے بعد واپس آتے وقت یانی کے اس منہ سے یہ جملہ نکلا۔

پیشتر در این کتاب در باب بیستم و نهمین

[illegible]

۰ بے کا یاد و پارہ اس کی قضایہ آئے کی؟

(۲) اگر ایسی مسجد میں ہے جس کا نام خانہ نہیں ہے بلکہ اس کے قریب قباب ہے اس

مجلس شورای اسلامی

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

(۳) جبکہ یہ سب سے زیادہ قابلِ تلافی ہے اور اس پر عمل کرنا سب سے آسان ہے۔

فاسد نہیں بنیاد کے تائیں محبت میں رہے، تاہم یہ کہ

نہایت پرانی اس سسٹمی سرکاری کتب خانہ میں موجود ہے۔

رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء

(حوالہ ۲۶۶) اُمّ الدین، ب. ق. ت. س. کتب خانہ اسلامیہ، لاہور۔

... ..

تجلیاتِ حق تعالیٰ سے ہمیں ہر لمحہ نصیب ہو۔ آمین

مضائق شامل ہے (۱) سب سے پہلے یہ کہ اس کتاب میں جو مضامین شامل ہیں ان میں سے بعض مضامین کی طرف سے

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

(۲) یہی حکم سوال دوم میں بھی سمجھا جائے۔

(۲) مسجد میں نماز پڑھنے والے کو نماز میں اپنے آپ کو فراموش نہ کرنا چاہیے۔

۱- راجع الی فیصلہ شدہ کیونکہ اس میں جو چیزیں مذکور ہیں وہ سب ایک ہی چیز ہیں۔

لصوم باب لاعتكاف ۲۱۲ ط كونه یہ اس میں

میں نے اس کے لئے ایک خاص جگہ منتخب کی ہے۔

٢

هذا فيه حائز رد المحتار كتاب الصلوات باب الاعتكاف ٢٤٥ طبع

فقد افاد حائز (رد المحتار) كتاب الصوم: باب الاعتكاف ٢٤٥ ط سعيد

چاہیے مسجد کے اندر حنا کھینچا جائے یا نہ؟ حنا نہ کھینچا جائے اور مسجد میں حنا نہ کھینچی جائے تو چہ
حنا نہ کھینچے بھی نہ جائے۔ فقہ محمد شافعی نے بیان کیا ہے کہ یہی

چوتھا باب افطار و سحری

فیہ مسلمان کی بھیجی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
(سوال) موقع افطار روزہ اور روزہ کی فیہ مسلمان بھیج دیا گیا ہے اور اس سے مسجد میں
اسے افطاری کی جگہ قبول کی جا سکتی ہے یا نہیں؟ "المستفتی" نمبر ۶۹۵ شیخ پرغ مدین چھوڑ دے
۱۳۵۶ھ مکرم جنوری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۶۷) فیہ مسلمان کی بھیجی ہوئی افطاری قبول کرنا روزہ افطار کے وقت جائز ہے
ہے (۲) محمد کفایت اللہ

افطار کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے

(سوال) ایک ماہ میں یوم صفت سے دو محکمے ہیں ایک محکمہ میں زمانہ صفت کے تاحاں جامع مسجد سے
دوسرے محکمے میں خاص زمانہ صفت کے بعد قیام کی جا رہا ہے اور اس کے محکمہ میں رمضان
شریف کے ایام میں روزہ افطاری کے پختہ قرار دیا گیا ہے اور روزہ افطار کرنے کے بعد پھر اذان دیتے ہیں
جامع مسجد و اذان کے موقع پر یہ روزہ افطاری کے بعد اذان کے اور کوئی حکم نہیں مذہب کی
کی کتاب میں فقہاء کی آواز روزہ افطار کے لئے نہیں آتا، انہوں نے محکمہ کے مقتدر شافعی ہیں ان سے یہ ہے
کہ کیا شافعی مذہب کی رو سے روزہ افطار کرنے کے لئے فقہاء کا جائز ہے یا نہیں؟ "المستفتی" نمبر
۶۹۵ شیخ پرغ مدین چھوڑ دے ۱۳۵۶ھ مکرم جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۸) فقہاء میں غروب قمر کی عام احکامات کے بعد تاحاں اور مذہب کے فقہاء غیر مشتبہ طور پر
سنا جائے اور نمن غائب ہو کہ یہ فقہاء کی ہے جو اذان افطار کے لئے بھیجا جاتا ہے تو اس کی آواز سن کر
افطار کر لینا مذہب حنفی اور شافعی دونوں میں جائز ہے علامہ قیامی نے شیخ محمد صالح العثیمین کے حاشیہ

۱۔ فیہ لا یجوز لیسر یح یا سکت بعد من صبر یح ۲۔ صبر کتاب صبر و لا عکاف
۳۔ ۴۴۵ طبع سعید

(۲) واما الاکل والشرب والیوم فیکون فی معکم (ہدیہ کتاب الصوم) باب الاعتکاف ۱/ ۲۱۲ کوئٹہ

۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

میں کہتا ہے و مند سماع الطول و صرب الدفوف و نحو ذلك مما يعتاد فعله اول الشهر و احدها قلت و كذا اول الصوم و احده ۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

جماع کے ذریعے افطار کرنا

(سوال) کیا کوئی ایسی حدیث ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ صحابہ کرام نے رمضان شریف کا روزہ جماع سے افطار کیا ہو اور نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ہو المستفتی نمبر ۱۰۴۱ مودودی مبدع قدس سرہ (ترجمان دروازہ دہلی) ۶ اریح الثانی ۱۳۵۳ھ ۷ جولائی ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۹) ایسی حدیث خیال میں نہیں فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نذر دینا ناجائز ہے

(سوال) رمضان شریف میں افطاری و سحری کے لئے نذر دینا ٹھیک ہے یا گولہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ اگر گولہ چھوڑا جائے تو آخر میل تک دیہات کے لوگ ہیں وہ بھی سن سکتے ہیں اور نذرہ سوائے محلہ سے سنائی نہیں دیتا زشتہ سال میں لوگوں کو افطاری سحری کا بذرچہ گولہ پتہ لگ جاتا تھا اس واسطے دیہات و شہر کے اکثر لوگوں کا خیال کہ چھوڑنے کا ہے یا نہ ہو۔ منکایا جائے یا نذرہ شریعت میں تو ان بنی کا ذکر ہے ۲ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد مودودی صاحب امام مسجد نقشبندی آباد (بیہا پور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۷۰) سحری اور افطار کے وقت کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا ناجائز ہے نذر دینا بھی جائز ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر درگنجائش ہے

(سوال) وقت نماز مغرب و افطار کب سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت نماز و افطار میں کس قدر تاخیر کی جاسکتی ہے یا جہد کی سرنا پیجیہ المستفتی نمبر ۱۹۲۲ حاتی غلام محمد ولد عیسیٰ (مارہار) ۹ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۷۱) غروب آفتاب کے بعد وقت افطار شروع ہو جاتا ہے اور یہی نماز مغرب کا وقت ہے

۱ حاشیہ قدوسی علی شرح منہاج الصالحین کتاب الصیام ۲ ۲۴۹ در احیاء لکنت لغویہ مصر

۲ ۱۲۱۱۱۱ شریعت نماز کے لئے افطار کے بعد نہیں لیکن چونکہ مغرب کی اطلاع آفتاب کے غروب سے ہے اور آفتاب غروب ہونے پر ہی جاتی ہے اور یہی وقت افطار کا ہے تو تاخیر مدتیہ ان سے افطار کا نذرہ ہو جاتا ہے یہی ان کی مراد ہے اور یہی ہے افطار کا نذرہ ہو جاتا ہے

افطار میں دو چار منٹ کی تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ زلی

افطار میں جلد کی اور سحری میں تاخیر افضل ہے

(سوال) قوله عليه السلام ثلاث من احلاق الاسباء تعجيل الافطار وتاخير السحور ووضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة في الصلوة . بعض علماء اہل سنت سحری دانتے نہیں ، یہ نئی روزہ رکھ سیتے ہیں بعض بارہ ایک بجے کھاتی اور سورت میں ایسا رونا خاف شریعت ہے یا نہیں المستفتی نذیر الدین امیر الدین (امیرہ شمع مشرقی خاندان)

(جواب ۲۷۲) یہ صحیح ہے کہ افطار میں آفتاب غروب ہونے کے بعد دیر نہ کرنی چاہیے بلکہ آفتاب غروب ہوتے ہی روزہ افطار کر لینا چاہیے ، اور یہ بھی صحیح ہے کہ سحری جس قدر دیر کرے کھاتی جائے شریعت صحیح صادق ہونے سے پہلے حاکم قبیحہ سے یہ دونوں باتیں حدیثوں سے ثابت ہیں ، یہ سحری کر کے کھانا چھو نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ زلی

ہندو کے مال سے افطار جائز ہے

(سوال) ہندو کے مال سے روزہ افطار کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

(جواب ۲۷۳) ہندو کے مال سے جب کہ اس نے اپنی خوشی سے دیا ہو یا اس سے قیمت خرید ہو روزہ افطار کرنا جائز ہے، محمد کفایت اللہ

حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں یتیمہ خلل نہیں آتا۔ (سوال) رمضان شریف میں سحری کے وقت کسی آدمی کا اقدام ہوا ہے یقین ہے کہ غسل کرنے کے بعد کھانے کا وقت باقی رہے گا مگر اس نے کابلی سے غسل نہیں کیا اور کھانا کھایا تو اس کا روزہ ہو گا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانے سے گناہ کار ہو گا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانا جائز ہے یا نہیں اور

(۱) یہ ہے کہ جب کسی کو عذر ہو تو اس سے پہلے کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے لائے اللہ

بحر ما عجلوا الفطر (ترمذی) باب ما جاء في تعجيل الافطار ۱/۱۵۰ ط سعید

۲، لم اجد بهذا لالفاظ مما رآه بعض غير الانقاط ثلاث من احلاق النبوة تعجيل الافطار وحر السحور

وضع اليمنى على الشمال في الصلوة، مجمع الروايات وضع اليد على الاخرى ۲/۱۰۵ دار الفكر بيروت

۳، عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لائرن الناس بحر ما عجلوا الفطر (ترمذی) باب ما جاء في تعجيل الافطار ۱/۱۵۰ ط سعید

۴، ثم تاجر لسحور مستحب كذا في بيانه وبكره بحر لسحور لم يوقع فيه لسك همدان كتاب الصوم

باب ما يكره للصائم وما لا يكره ۱/۲۰۰ وشيئيه كونه

(۵) کفایۃ ہوا مال پاک ہے اس لئے کوئی مضائقہ نہیں

بہارِ نبویؐ کے بارے میں یہاں لکھا ہے کہ: "یہ تو جبراً ہے"۔
 (جواب ۲۶۶)۔ یہ بات نہایت عجیب و غریب ہے کہ یہ وضو کئے ہوئے کھانا پینا خواہ
 رمضان یا غیر رمضان میں یا غافلانہ یا غافلانہ کی قسم کی نجاست نہ لگی ہو نہ ہی حیات
 کے مناسب قیوت نہ ملے۔ ذالک یا وضو کر کے یا کم باتھ و عموالے، واللہ اعلم

صرف وضو، سونا اور نہانہ پر کھانا اور روزہ رکھنا
 رسول اللہ ﷺ کے اس بیان میں ماہر و مہرہ ہوتا ہے اور ہمیشہ تحریری احکامات اور نماز میں پڑھنے
 والے احکامات اور احکامات قیاسیہ اس میں بھی شامل ہیں۔ کتاب "المسنن" ج ۱ ص ۶۵-۶۶
 ح ۱۲۷۵ میں ہے: "وہو من لم یغسل منہ فی یومہ"۔ (۱۹۳۰ء)
 (جواب ۲۷۵)۔ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔
 یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔
 میں ان باتوں کو دیکھ کر حیرت و حیرت میں آتا ہوں کہ یہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔
 یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔
 میں ان باتوں کو دیکھ کر حیرت و حیرت میں آتا ہوں کہ یہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔
 یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کی حالت میں شستن سے مراد غسل ہے۔

افطار کا وقت ہوتا ہے ہی افطار کرنا افضل ہے

(المعینہ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۳۰ء)

سوال: وقت ہوتا ہے ہی افطار کرنا افضل ہے
 (جواب ۲۷۶)۔ میں نے اس وقت کو جاننے کے بعد فوراً روزہ افطار کر دیا اور بہتر کے ساتھ
 یہ بات کہ یہ افطار کرنا ہی افضل ہے۔ میں نے اس وقت کو جاننے کے بعد فوراً روزہ افطار کر دیا اور بہتر کے ساتھ
 یہ بات کہ یہ افطار کرنا ہی افضل ہے۔ میں نے اس وقت کو جاننے کے بعد فوراً روزہ افطار کر دیا اور بہتر کے ساتھ

۱۔ روزانہ صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم کی وجہ سے صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم واجب ہے۔
 (۱۶۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

۲۔ روزانہ صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم کی وجہ سے صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم واجب ہے۔
 (۱۶۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

۳۔ روزانہ صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم کی وجہ سے صوم واجب ہے۔ روزانہ صوم واجب ہے۔

(جواب ۲۸۳) عودالوں میں منیہ و سہارن کے قریب تھیں۔ موت مرزا کے نہیں
 باہر نہیں ہے۔ اسی وقت کی روزے میں باہر نہیں یونہی یہ صورت و حال کے نہیں
 ہوئی۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

انجکشن سے روزہ نہیں ملتا

(انجمیت مورخہ ۲۲ فوراً ۱۹۳۶ء)

(سوال) یہاں مومن کی بیماری تھیں۔ روزہ رمضان ہا ہمیشہ ہے۔ غسل روزہ و بروں نے روزہ کی
 حالت میں خیال حفظان صحت سوئی۔ مرنے والی ہے۔ اس کے اندر داخل کی گئی روزہ جاتا رہا
 نہیں؟

(جواب ۲۸۴) انجکشن (سے) زچہ سے دوا براہ راست منہ سے لے کر لے کر پینے سے (پہلے) پہلے
 دوا رسوہ نہیں اگرچہ عروق میں پہنچتی ہے مگر یہ موجب اقرار نہیں۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(انجمیت مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۳۶ء)

(سوال) متعلقہ

(جواب ۲۸۵) انجکشن سے زچہ سے دوا براہ راست منہ سے لے کر لے کر پینے سے (پہلے) پہلے
 دوا کا اثر سارے جسم میں سرایت کر جاتا ہوگا۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

نہیں " المستفتی نمبر ۲۰۶۶ نور جمال امام مسجد سہارنہ شائع بدھینہ ۲۷ شوال ۱۳۵۲ھ ۱۲ فروری ۱۹۳۴ء

(حوا ۲۸۸) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں بقد چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے۔ یعنی اس میں جوابات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوۃ فرض نہیں ہے (۱) صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوۃ ہے یہاں حدود میں زکوۃ کا مسئلہ امام شافعی کے مذہب کے موافق لکھا ہے یونکہ مصنف اس کے شافعی ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں

(سوال) سیونک بینک سے جو سود وصول کیا جائے اس رقم پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں " المستفتی نمبر ۲۶۵۱ شمس خان لاہور ۸ محرم ۱۳۵۳ھ ۲۳ اپریل ۱۹۳۴ء
(حوا ۲۸۹) سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں یونکہ وہ ساری رقم واجب استحقاق ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

نوٹ پر زکوۃ

(سوال) اگر کسی شخص کے پاس نقد روپیہ نہ ہو بلکہ وہ چار سو روپے کے نوٹ ہوں اور سال بھر گزر چکا ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں " نیز نوٹ کی زکوۃ میں نوٹ دے دینا جائز ہے یا نہیں " بدھینہ اتوجروا المستفتی نمبر ۳۱۵ محمد سلیمان میواتی ۲۹ جمادی ثانی ۱۳۵۳ھ ۱۹ اکتوبر ۱۹۳۴ء
(حوا ۲۹۰) جس کے پاس نقد روپے کی جگہ پر کسی نوٹ ہیں اس پر زکوۃ فرض ہے زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے مگر جس کو نوٹ دیات جب وہ اس کو کام میں لے آئے اس وقت زکوۃ ادا ہوگی اگر نقد روپیہ زکوۃ میں دیا جائے تو یہ ہوئے زکوۃ ادا ہو جاتی ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

۱۔ و لا بد فی مضر و کس مین و معبولہ و لو سر و اولیٰ مطلقا لا ینما حنف صاۃ فر کہہ کف ک۔
الح (الدر المختار کتاب الزکاة باب زکوۃ المال ۲ ۲۹۸ طبع سعید)
۲۔ لا زکوۃ فی اللالی و الجوہر و ان سار و الفا انفا لا ان یكون لتجارة و الا صل ان ما عد الححرین و لیسوہ سادیر کفی بہ لحدود بح الدر المختار کتاب الزکاة ۲ ۲۷۳ سعید)
۳۔ فان علم عن الحرام لا یحل لہ و یصدق بہ سبہ صاحبه لح (رد المختار کتاب البیوع باب البیوع الفاسد مطلب فیمن ورث مالا حراما ۵ ۹۹ سعید)

(۱) یہ سب سے پہلے وقت تھا کہ اس نے پیچھے سونا دھاتہ تھیلے بنائے تھے ان نوٹ کے پیچھے سونا نہیں تھا بلکہ یہ وہ دشمن کی ہے جو ان نوٹ کی زکوۃ دے جانے کی نچا ہے لینے والا اس کو کام میں لائے یا نہیں

تنخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) زید ایک معمولی حیثیت کا آدمی ہے اور بہت عرصے سے مازمت کرتا ہے جتنی اس کی تنخواہ ہے وہی اس کا خرچ ہے اتنے عرصے میں وہ تنخواہ میں سے چھ ہجری اپنی یا اپنے بچوں کے لئے پس انداز نہیں کر رہا اس کی عمر ۵۰ سال ہے اور وہ سو روپے ہارویور ہے جس کی وہ ہر ہر زکوٰۃ قیام بھتا ہے ہر زیور پہننے سے ٹوٹ گیا ہے اور چارپائی سال سے رکھا ہوا ہے اور وہ پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے وہ نہیں نکال سکتا اس نے وہ زیور فروخت کر کے اور چارپائی سو روپے ہارویور قرض کیا ایک مکان خرید یا جس کے اس روپے ہارویور آمدنی ہے اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۵۰

اہی صدر بازار، علی ۲۲ رجب الثانی ۱۳۵۴ھ ۶ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۱) اس مکان پر زکوٰۃ واجب نہیں اور اس کی مرایہ کی آمدنی پر بھی جب کہ وہ خیرات ہوتی رہتی ہے نفع نہ ہوتی ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہے فقط محمد کفایت مدکان امداد

شیخ زکریا زکوٰۃ

(سوال) قرض کو کسی کمپنی کے شیئرز خریدتے ہیں اور وہ کمپنی تاجر ہوتی ہے چنانچہ ان کو سالانہ آمدنی سے بطور حصہ رسدی منافع ملتی ہے مثلاً وہ سو روپے کے شیئرز خرید کر سالانہ نفع اس کا ہر دو تیس روپے ملے جو ہر زکوٰۃ شریعی بھی نہیں ہے کیونکہ وہ مال زکوٰۃ پر اس روپے ہوتی ہے دریافت طلب یہ ہے کہ زکوٰۃ ان شیئرز کے نفع پر ہے یا سرمایہ پر جو کمپنی واپس دیتی ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۰

محمد عبد جبار (رنگون) ۲۳ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۲) کمپنی تجارت کرتی ہے تو زکوٰۃ جمع شدہ رقم پر ہونی اور اگر کرے تو یہ وصول کرنے کی کمپنی ہے تو جمع شدہ مال پر زکوٰۃ نہیں بلکہ حاصل شدہ نفع پر ہونی محمد کفایت مدکان امداد

زکوٰۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس زکوٰۃ کا روپیہ جمع ہے یہ اس میں بھی زکوٰۃ فرض ہے؟ المستفتی نمبر ۱۵۸ مجیدی دہا خانہ لمسی ۷ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(۱) ایک سال ۲۵۶ تیرہ سو ۱۰۰ یہ مال مال نہیں ہے بلکہ مال کے لئے ناکافی ہونا شرط ہے و منها کون المصاب مایا الخ (ہدیہ کتاب الزکوٰۃ ۱/۱۷۴ ط کوئٹہ)

(۲) و منها مخرج المال عن حاحہ لاصدہ الخ ہدیہ کتاب الزکوٰۃ ۱/۱۷۲ مکہ رسدہ کوئٹہ

(۳) کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر چیزیں بیچ کر مالا مال تجارت ہوگا اور ان پر زکوٰۃ ہونی ضروری ہے کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر بیچ کر مالا مال تجارت نہیں کرتی بلکہ چیزیں کو بیچ کر مالا مال تجارت نہ کرے تو زکوٰۃ بھی صرف مالا مال تجارت پر ہونی

موجودہ رقم (یعنی پورے سو روپے) کی زکوۃ دینی ہوئی اہلہ ابراہیم مرتبہ سو روپے کی زکوۃ (مثلاً ۸) اُترنے کے بعد سو روپے نہ رہیں اور دوسرے سال کے ختم پر ۸ سو روپے تو ۸ کی زکوۃ واجب ہوئی لیکن اگر سو روپے پر ہی پھر سال گزرا تو سو روپے کی زکوۃ واجب ہوئی اور روپیہ حقیقتہً رکتے کے لئے نہیں ہے بلکہ کام کے بڑھانے کے لئے ہے اس کو بیکار محفوظ رکھنا اصل کے خلاف ہے اس لئے اس کے رکتے اور رکتے میں زکوۃ ساقط نہیں ہو سکتی۔ مگر کفایت اللہ کان مدہ ذیل (نوٹ از مہرب) زکوۃ کا حساب کرنے کے لئے قمری سال کا اعتبار ہو گا۔

- (۱) ائمہ مہینہ میں جمع کرانی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں
- (۲) پراویڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں
- (۳) شیئرز پر زکوۃ
- (۴) ڈاکخانہ کے کیش سز ٹیفلیٹ پر زکوۃ
- (۵) نابالغ کے مال پر زکوۃ نہیں دینی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا
- (۶) حساب زکوۃ کے لئے مہ کی رقم کا اعتبار

(سوال) (۱) زید نے اپنی زندگی ائمہ تین ہزار روپے میں ہی مہینہ میں کر لیا اور ہر سال ایک سو تیس روپے (۱۳۲) ائمہ مہینہ کو بچاتا ہے دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا زید کو اس قسم کے روپے پر زکوۃ ادا کرنا چاہیے یا نہیں اور اگر وہ ادا کرنا چاہے تو آیا تین ہزار روپے پر ادا کرنا چاہیے یا اس روپے پر جو سال میں بچتا ہے یا اس رقم پر جو ابتدا ائمہ سے ابھی تک مہینہ واری جاتی ہے (ائمہ کے معمولی قواعد و ضوابط سے آپ غالباً واقف ہوں گے کہ تا انھیں معاً مقررہ یا نامانی وفات تک جمع شدہ روپیہ مہینہ سے واپس نہیں لیا جاسکتا)

(۲) زید اپنی تنخواہ سے پچھروپیہ ماہوار پراویڈنٹ فنڈ نکالتا ہے اور وہ روپیہ خزانہ سرکاری میں جمع ہوتا رہتا ہے اور یہ رقم منہا کر کے تنخواہ دار کے ہند زید پر اس قسم کے جمع شدہ روپے پر زکوۃ فرض ہے یا نہیں؟

(۳) زید نے کسی تجارت کے مہینہ میں تین ہزار روپے کے لئے خریدے ہیں لیکن ابھی تک اس کو نہ کوئی نفع ملے ہے اور نہ حساب سے واقف کیا گیا ہے ہذا ایک صورت میں زید کو اس روپے پر جو اس نے خریداری حصہ کے لئے کمپنی داریے ہیں زکوۃ دینی چاہیے یا نہیں؟

۱۔ فی اندر المحتار بدو ولو بقدر ما بقدره علی الاسماء ولو بسببہ فی السامیہ قولہ نام ولو بقدر السماء فی السامیہ
 ۲۔ فی السرخ ہو بدو عن حقیقی و بقدری فالحقنی ہو لربدۃ بالولد والاسل والاحزاب
 و بقدری ممکنہ من الربدۃ بکون اس فی بدو او بدو بدو ارد المحتار کتاب الزکاۃ ۲ ۲۶۳ صبح سعید
 ۲۔ و منها حولان الحول علی السال العبرہ فی الزکاۃ للحول القمری کذا فی لقیہ رشیدیہ کتاب الزکاۃ الب
 الاول ۱ ۱۷۵ مکتبہ رشیدیہ کونہ

(۴) زید نے ڈاکخانے سے کیش مر ٹیفیٹ خرید اب لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ تیزید کو اس روپ پر ناکوۃ دینا چاہیے جتنے میں اس نے کیش مر ٹیفیٹ خرید ہے یا اس پر جو اس وقت اس کی قیمت حساب سے ہوتی ہے؟

(۵) زید ایک نابغہ کچھ کاؤں ہے اور نابغہ صاحب جاویدا ہے، وہ نابغہ کے مال میں سے نابغہ و صرف سے زکوٰۃ لیا کرتی چاہیے یا نہیں؟

(۶) حسب زکوٰۃ کے لئے مہر کی رقم بطور قرضہ کے سمجھی جائے گی یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۲۹ عزیز الرحمن عباسی (ضلع جوپور) ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۳ھ ۳ فروری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹۶) (۱) سہمہ کی رقم پر (تین ہزار مثلاً) یا ادا کردہ رقم پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ اس کی وصولیابی اس شخص کے لئے یقین نہیں

(۲) پڑھیں، جتنے شعر تم پر حق ہو، وہ نہیں، صوفی کے خونِ دل پر زور ہو۔

(۳) ہاں اس روپے کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی (۳)

(۴) اس پر بھی دیکھو، یہی ہوگی اوراتنی رقم کی جتنے کو خریدات۔

(۵) تابوغ پر زوہ واجب نہیں نہ اس کا دل اس کی چادر اور ہاں میں سے زوہ اور امر حقیقی ہے ۔

(۶) بابِ اُمّ حورث و صول برنے کا ارادہ پر فستقی ہو اور خاندانِ اُمّ رنے پر تیار اور قمر ہو، محمد شفیت مد

جان الله

بیوی کے زیور کا مالک کون اور زکوٰۃ کس پر؟

(سوال) (۱) مستورات کے پاس زیورات بمقدار نصاب ہیں جن میں سے کچھ خاوند کی طرف سے چڑھائے ہوئے ہیں اور کچھ اپنے سے ان ہیں کسی کا زیور الگ الگ خاوند والا اور میکہ والے نصاب کے برابر ہوتا ہے اور کسی کا دونوں مل کر نصاب کے برابر اور ہندوستان میں یہ زیورات خاوند کی ملکیت قرار دی جاتی ہے اس سے کہ جب کبھی موقع پڑتا ہے گنتی رکھ کر کام چلا لیتا ہے اور چڑھائے وقت بھی پتہ مشرق نہیں سمجھا جاتا کہ دیوی کی ملکیت بنایا ہے یا نہیں محض یہ چرچا ہوتا ہے کہ یہ بڑی کی سسرال سے آیا ہے یا خاوند کے کنبے والے کہتے ہیں کہ بہو پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری قیمت ہونی کہ سب قسم

یہ سب کچھ دیکھ کر میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔ میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔ میں نے سوچا کہ میں نے کیا کیا ہے۔

(۲) یا نہ بے نیکیاں نہ ملے نہ کسے نہ

(۳) - در این مورد نیز باید گفت که در صورتی که

(۱) یعنی قیمت، از دو تن قیمت، مندرج است

۵۱. قوله غص و یسج مع فلا حب علی محبوب و صلی لا یثا عبادۃ محمد رب محطین یدیع و ید

مختار کتاب لیرکوف مصطفیٰ حاکم سعید: ۲۵۸ عدد.

— 10 —

زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے

(سوال) زید کے پاس چاندنی سونے کی کوئی چیز نہیں اور گزشتہ سال زید مقررہ سال آٹھ ماہ سے اندر زید کے پاس یکھ صد سے کم روپے ہیں ابھی مال مذکور پر ایک سال نہیں گزرا ایسی صورت میں تو زید پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۰) ہاں ابھی واجب نہیں سال پورا ہو اور رقم موجود ہے تو زکوٰۃ واجب آتی ہوگی
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

کسی کے قرض لینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) ہندو بنہ ہے اور اس کے پاس آٹھ تولے سناٹ ہندو کے بھائی وغیرہ ہندو سے سرکاری روپیہ لیتے ہیں چھ روپے دیتے ہیں چھ روپے آتے ہیں مسلسل نئی سال تک یہی کیفیت رہتی ہے اب بات تین سال سے ہندو کے پاس مذکورہ سونے کی چیزیں موجود ہیں ایسی صورت میں ہندو پر زکوٰۃ کب سے واجب ہے؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی

(جواب ۳۰۱) جب سے ہندو ان زیورات کی مالک ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

شہر مقررہ ضلع ہو تو بیوی سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) میں مبلغ پانچ سو روپے ہا ق خدار ہوں اور میری بیوی سے پاس مبلغ ۵۰۰ روپے ہا ق خدار ہے یہ نصف اس حدیت ہے اس کے تمام اثراجات ہا میں خیل ہوں نیز یہ کہ میرے پاس کوئی رقم جمع شدہ نہیں ہے اس زیوری زکوٰۃ لائبریری چاہیہ نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۶۱۸ محمد ابو رشید صاحب نصاری پانی پتی ضلع روناں ۱۲ ایما کی اہل ۱۳۵۶ھ ۱۳۵۷ھ ۱۳۵۸ھ ۱۳۵۹ھ

(جواب ۳۰۲) زیوری مال بیوی سے ہا ق خدار نہیں زیوری زکوٰۃ لائبریری اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

رہائشی مکان اور گھر بیواستعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں

(سوال) ایک آدمی مبلغ ۱۰۰۰ روپے کے قریب مقررہ سال سے اس کے پاس یہ مکان رہائشی

(۱) میں نے نمبر ۲۳۳۳ میں ۲

(۲) ولو كان الدين على مهر فوصل الى ملكه لزوم زكاة ماضی (تویر الانصار) کتاب الزکاة

۲۶۶۲۶۷ سعید

(۳) یہ نمبر شہر ہا ق خدار لائبریری کے لیے نہیں ہے

قیمت دو ہزار روپے کا ہے اور رہائشی اسٹیٹ کے اندر تین قطعے ہیں جس کی قیمت تین سو ست زید ہوں اور مویشی گائے بیل بھینس قریب پچاس روپے ہیں جن کی مجموعی قیمت یہاں دو اڑھائی صد روپے سے زائد نہیں ہے اور قریب ۱۰ ہزار روپے جزی میں ۱۰ روپے کے کہ کا مصر فی سالانہ ہے جو مکان دو ہزار روپے کا ہے وہ کرایہ پر دوسرے کو دیا گیا ہے مگر جب ضرورت ہوتی ہے تو خود بھی اس میں رہائش دیتی ہے کیونکہ اس میں نہ رہیں تو پھر ۱۰ ہزار مکان کرایہ پر لینا پڑتا ہے اور باقی تین مکان اپنی رہائش کے لئے ہیں تو یہی حالت میں شریعت کا یہ حکم ہے کہ وہ شخص صاحب نصاب ہو گا کہ نہیں اور ان چیزوں میں اس وقت زکوٰۃ دینی چاہیے المسئلی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (بے پورا اسٹیٹ) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۳) مکانات اور گھرے ہیں بھینس جزیوں اور گھر کے اندر استعمال کرنے کا مکان صاحب زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہوتا۔ جانور اگر سارے ہوں یعنی ان کو کھانا نہ پڑے جنگل میں چر رہے ہوں اور کریں تو ان کی خاص تعداد پر زکوٰۃ آتی ہے مثلاً تیس گائے بھینس (۱۰) اور چالیس بھید بکری (۲۰) اور اگر ان کو گھر سے کھانا پڑے تو ان پر زکوٰۃ جب نہیں (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ ربہ دہلی

(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں

(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مال پر زکوٰۃ

(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں دینی ہے

(۴) ضرورت سے زائد غنہ پر زکوٰۃ نہیں

(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ

(۶) تجارتی سالانہ رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) () اگر کوئی مکان عام رہائشی مکان کے رہن رہا گیا ہو تو کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

۱۔ فروع و فرائض علی حاشیہ لاصحہ و ہی ما بدفع الہلالک عن الانسان بحقیقہ کا سلفہ و دور السکی والاب لحرب و لثبات المحتاح لیلہ لدفع لحر و البرد او بقدر کالذین و المدیون محتاح لی قضائہ و کذا لای احرشہ و ہاں امسرت و دور برکوت و کتب لغہ لا ہنہا لہ رد لمحرر کتاب الرکۃ ۲۶۲ (سعد)

۲۔ نصاب لغر و محموس احیون سلفہ بح سیر الاضرعی لدر لمحرر کتاب الرکۃ ۲۶۲ (سعد)

۳۔ نصاب لغہ صا و معر و یعرب و قیاس سادہ (سیر الاضرعی کتاب الرکۃ ۲۶۲) لغہ ۲۸۱ (سعد)
۴۔ حتی بر عقیقہ نصف لحوں لا یحکوم سادہ ولا یحت فہمہ برکۃ (ہندیہ کتاب الرکۃ ۲۶۲ فی صدقہ السوائہ ۱۷۶۱ کوہ)

(۲) تاجروں اور کارخانہ داروں کے لئے جس طرح کے قرضوں کی ضرورت ہے اس پر غور کیا جائے گا۔

(۳) اگر کوئی مکان باغ و شالیخانی یا زمین خریداریا جائے اور اس کا رقبہ چار پچاس روپے سے زیادہ ہو تو وہ مکان کی آمدنی پر واجب ہے یا اسلئے خرید پاشی نہ ارہے ؟

(۲) حرم میں مہمانداری کے غلہ پڑا رہتا ہے نیت فروخت کی نہیں ہوتی لیکن زائد بچے پر فائدہ

(۵) ماں تجارت میں اکٹھا مائیں راتی نے ماں میں خا روپیہ وصول ہوتا ہے تو یہ خا مال
وہاں میں چاہتا ہے اس وقت میں رات میں راتی چاہے

(۶) - اور اس مقام سے دو تین مہان خریدتے ہیں اور ان میں پندرہ تجارتی ماہات اس دیوانہ کے ان مکانوں پر ۱۰ روپے ادب سے یہ نہیں "المسکینی" نمبر ۲۰۹۳ کا نظم محمد رفیق صاحب (جسکی) ۳

شوال ۱۳۵۶ھ کے دسمبر ۱۹۳۷ء

(حواہ ۳۰۴) (۱) مکان کی قیمت پر توسعی حال میں زکوٰۃ نہیں خواہ رہائشی ہو یا نہ ہو۔ مال اگر مکانات کی تجارت کی جاتی ہو تو حیثیت مال تجارت ہونے کے ان کی قیمت پر زکوٰۃ ہے۔

(۲)۔ جس تبدیلیز وقت کے باب سے مراد ہے وہ جس تبدیلی کے بعد وہ ہے۔

(۴) نمبر اور مجموعہ

(۴) ہمیں یہ غمیر جس وقت ملے گی، اس وقت اسے نہایت نہیں بوقتِ زحمت پہنچیں۔

(۵) تمام یہ وہاں اور نقد موجود ہے اس میں سے قرض منہا کر کے باقی کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔

(۶) نوادہ ہونا جو پتہ پتہ نہ ہو۔ پادشاهان کی پتہ پتہ نہ ہونے کی وجہ سے۔

۱۔ یہاں نمائندہ ہے۔ یہاں تبدیلیاں جیسے تو پھر مال نامی ہوگا اور چالیسواں حصہ کو قوی بنا ہوگا ولا
سبکی پر مبنی ہے نہ ہو سہ سہ سو و اندر لمبا کتاب پر کدہ ۲۵ ۲۶۴ ۲۶۵ طبع

۲۔ در کتاب مدنی علی بنیر منی ، معنی مقبر ، مجلس ای محکوم ، ثلاثہ
 مامضی الح (الدر المختار) کتاب الزکاة ۲ ۲۶۶ ، ۲۶۷ طبع سعید)

(۳) تہذیب کی نیت کرے تب ہی راجہ نہیں ہے۔ باب میں کوپا دے گا تو اس وقت اس کی نیت ۱۵۰۰ روپے میں سے ہے۔

في ثمنها ركوة (هداية) كتاب الركاة ١ ١٨٧ مكنته شركة علمية (مطابع)

۴۔ میں کتاب عمیدہ دین الہیہ سے یہ
 ۱۸۶۱ء شرکت عمیدہ ملتان

۵. رسیدن لوح دخی لغز و غصه و مصراع دوزخ بدو می افتد و عقد سحر در بدو می افتد کتابه بر کلاه ۲-۷-۲

(سفره)

الدهر واما الفضة فقد عرفت ان بصاده مائتا درهم و كل درهم اربعة عشر قيراطا يعنى سبعين شعيرة فتحصل فى درهم سبعة عشر و نصف احمر و هو ما هحتاج و واحد و نصف من ذلك الاحمر فيكون مقدار مائتى درهم ستاو نلتس تولجة و نصف ماهجة (۱۰۰ ر ۱۰۰) قطب الدين صاحب مرحوم نے مظاہر حق میں ساڑھے ۱۰۰ تولے چاندی اور ساڑھے سات تولے ۱۰۰ ر قم فربیت ۱۰۰ ر آجانب نے تعلیم اسلام میں پوان تولے دو ماشے چاندی کا نصب اور سات تولے سارھے آٹھ ماشے سات کا نصب تحریر فرمایا ہے ۲ ان میں سے ون ساتوں آٹھ اور ۳ مرشائی فی یہ عبارت (ان الدرهم المتعارف اکثر من الشرعى) ، کس کی تائید کرتی ہے۔

المستفتى: ٢٠٩ ثمّ سأل صاحب القلم: ٥٠ فيقعد ٥٢٦ إلى ١٩: ١٩ في ١٩٣٨.

(جواب ۳۱۲) مولانا عبدالحی صاحب کی یہ تحقیق کہ چاندی کا نصاب تو ۷ ساڑھے پانچ ماٹے ہے اس نظر یہ پر مبنی ہے کہ انہوں نے رتی واحد قرار دیکر چار جو کافر ضریب یہ یہ ایک نصف فرضی نظر یہ ہے ورنہ آپ کی اہم (سہولتی) و خود معتبر کائے میں راہ رجوت وزن ہے و ہمیں سے تو وہ صحابی جو کہ ہوگی پس ایک مشقال کے سوجو انہوں نے پچیس رتی تین ماٹے ایک رتی قرار ہے لہذا ایک مشقال کے سوجو تقریباً چالیس رتی یعنی پانچ ماٹے ہوتے ہیں یہ تقریباً غلط ہیں اس سے ستمناں یہ ہے کہ اہم پورے صحابی جو کہ برابر نہیں ہے بلکہ میں نے خود قول کر اور حساب کر کے وہ وزن ملتا ہے جو تعظیم الامام میں درج ہے ورمظاہر حق کے وزن میں اور میرے وزن میں نصفی فرق ہے حقیقتہً دونوں تقریباً برابر ہیں یونکہ انہوں نے یہاں تو ۷ ماٹے پہلی سے قدیم تو ۷ بتایا ہے اور میں نے چون تو ۷ ماٹے روپیہ ہر وزن کے تو ۷ جواب دہلی میں رائج بتایا ہے قدیم تو ۷ موجودہ انگریزی روپیہ سے بقدر ۴ م رتی سے زیادہ کم ہوا، عبدالحی درہم کی مقدار ۲ ماٹے ۱ م رتی قرار دیتے ہیں اور ہمارے حساب سے تقریباً ساڑھے تین ماٹے ہوتی ہے اور درہم متعارف ۴ م ۱ ماٹے کا ہوتا ہے تو شامی کا یہ قول ان الدرہم المتعارف اکبر من الشرعی ہمارے حساب کے بھی موافق ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له دہلی

قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں

(الجمعية مورخہ ۳۹ جنوری ۱۹۲۷ء)

(سوال) ایک شخص قرضدار ہے اور اس کا ہاروبار چل رہا ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کا سرمایہ قرضہ نہ

(١) كتب الركاه' بيان نصاب الذهب' والمضة ١، ٢٢٩ سعيد

۲ کتاب پرکھتہ نامہ صاحب فقہ لکڑی ۲۹۹۹ء دارالافتاء دہلی لاہور

(۳) اگرچہ یہاں میں نے وقتاً فوقتاً کتبہ لکھیں ہیں۔

٤ رد المحتار كتاب البرکة باب ركة الصلوة ٢٩٦ ص ٢٩٦

(د) ایفیس کے لئے مخصوص شدہ ممبران

ایسی تک بے لوائی بشرطیہ وصول بھی ہو جائے تو بھی نہ اس تک قرضہ رب کا ٹیکن زیور خانی آنسو
سورپ کا بھی ہے جو ہر طرح سے محفوظ ہے ایک مکان رہا تو بھی ہے عدوہ ازیں حسب حیثیت سامان
ہر کا بھی ہے ۹

(حواہ ۳۱۳) رہا تو مکان اور گھر کے اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں ہے چاندی سونے
کے زیور اور گوہر ٹیپہ اور مال تجارت میں زکوٰۃ ہے جبکہ وہ دین سے فارغ ہو کر اگر قرض اٹانے کے
مال تجارت اور زیور وغیرہ سب لوائے قرض میں محسوب کرنے کے بعد بھی قرض باقی رہتا ہے یا نصاب
زکوٰۃ باقی نہیں پتا تو ان صورتوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہاں اگر قرض کی ادائیگی کے بعد اتنا مال پختا ہو کہ
نصاب زکوٰۃ کے برابر ہو اور حاجات ضروریہ پوری ہونے کے بعد اس پر مال خرچ جائے تو اس کی زکوٰۃ
واجب ہوگی (۲) فقط محمد کفایت اللہ عفرلہ

زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے
(الجمعیۃ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) زکوٰۃ نکالنا ہوا یہ دوسرے مال زکوٰۃ کے نصاب میں داخل ہو جاتا ہے یا نہیں؟
مثلاً ایک شخص نے ایک سو روپے میں زکوٰۃ کے لئے مال ایک سو روپے کے مال کی زکوٰۃ
نکالے ہوئے سڑھے ستائیس پر اگر پتھر ہیں تو زکوٰۃ جب ہونی چاہیے؟
(حواہ ۳۱۴) زکوٰۃ سونے و خلیفہ ہے اس کے جس روپے کی زکوٰۃ ایک سال واری کی جاتی ہے اگر
۱۰۰ روپے آئندہ سال تک محفوظ رہے اور بعد نصاب ہو تو پھر اس میں سے زکوٰۃ داری ہو گی جب نصاب
سے کم رہ جائے تو پھر زکوٰۃ نہیں دی جائے ۱۰ محمد کفایت اللہ کانامہ

(۱) سونا اور چاندی ملا کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی
(۲) چاندی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی

(سوال) (۱) ایک شخص کے پاس تھوڑا سا باب چاندی کا ہے اور اس کے ساتھ تھوڑا سا سونا بھی ہے
اور وہ دونوں ٹیئدہ ٹیئدہ نصاب کو نہیں پہنچتے برہمنوں کی قیمت کا اندازہ یہ جائے تو چاندی کے نصاب
پہنچ جاتا

(۱) دیکھیے صفحہ نمبر ۲۵۵ حاشیہ نمبر ۲

۲. من اصحاب کل دین له مصلب من جهة العاد سبع و حوت الرکۃ لح (ہدایہ کتاب الرکۃ ۱۷۲۱ مکہ
رشیدیہ کوئٹہ)

۳. ومن کل غلبہ دین حصہ منہ و من کل منہ کبر من دینہ رکبی لخص داسع ص ۱۷۲۱ مکہ
الرکافہ ۱/ ۱۸۶ (شرکت علمیہ ملتان)

۴. و سوطہ ی سوطہ من دینہ حولان محول
الرکافہ ۲/ ۲۷۶ (مسعود)

تیسری باب مصارف زکوۃ

مستتم کا مدرسے کے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا

(سوال) وہ مستتم مدرسہ جس کی تنخواہ مدرسے سے مقرر نہیں اور نہ وہ ایتقانہ اور وہ صاحب حاجت اور قرضہ رہے اس کو اپنے اہل و عیال پر اس اٹھانے وغیرہ کی چیزوں کا صرف کرنا جو طلبہ کے مال صدقہ و زکوۃ سے لے کر لوگوں نے دی ہیں جائز ہے یا نہیں بر تقدیر جواز آمد ہندکان اشیاء صدقہ و زکوۃ کی بات کو پسند نہ کریں کہ ہمارا صدقہ و زکوۃ کا مال یہ ہوا تو اس کے طلبہ کے صرف کرنا تب بھی جائز ہے یا نہیں " نیز مدرسہ مدرسہ بھی اشیاء مذکورہ کو اپنی تنخواہ میں لے سکتا ہے یا نہیں " کیہ اتجاہزہ (حواص ۳۱۷) مستتم وقف زکوۃ صدقہ دینے والوں کا میل ہوتا ہے اسودینے والوں کی شرط ہے حذف اتہ صرف کرنے کا وہی حق نہیں جب کہ وہ لوگ نے کچھ اشیاء خاص صاحب عاموں سے لے لی ہیں تو مستتم کو خواہ یا مدرسین و استعمال کرنا جائز نہیں نیز زکوۃ کا مال مستتم یا مدرسین کی تنخواہ میں صرف کرنا جائز نہیں (۲)

سید کو زکوۃ دینے سے زکوۃ ادا نہیں ہوگی

(سوال) سید کو زکوۃ دینے کی صورت میں زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں " اور دینے والے کا کار توں ہوگا؟

(حواص ۳۱۸) دینے والا گناہ کار توں ہوگا مگر اس کی زکوۃ ادا نہ ہوگی " اور وہ اگر فی ہوں " محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دینا

(۲) غرض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوۃ دینا

(سوال) بہشتی زیور میں یہ مسد ہے کہ ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ

۱ فی امر لمحتار و للوکل ان يدفع لولدہ الفقیر و روحہ لا لشمسہ و فی اسمہ " و ہذا الوکل اما مستند بصرف من المؤکل و ہذا امرہ بالدفع لی فلا یمنع لدفع الی غیرہ رد المحتار کتاب الزکوۃ ۲۶۹ (سعد)

۲ ولو بوی لریکہ بمادفع المعدم لی الحلقہ ولم یسجدہ ن کتاب لحلقہ بحال بولہ بدفعہ بعلم الصبار تب حواص والا فلا ہمدۃ کتاب لریکہ باب المتصرف ۱۹۰ کوئٹہ (۳) ولا تدفع الی منی ہشتم ہدایہ کتاب الزکاۃ باب من يجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا يجوز ۲۰۶/۱ شرکت علمیہ ملتان

الطحاوی من الحنفیہ و فخر الدین الرازی من الشافعیۃ بحوار الزکوۃ للہاسمی فی ہذہ
الصورة الحج و تنظیم قتیق از من متانی ندۃ المستنین قال ما شاہ فی

اب حضور مانی سے دریافت طلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مندرجہ بالا احکامات کے فتوے پر عمل
کر کے زکوۃ دیدی ہے وہ اپنی زکوۃ وہاں میں یا نہیں اور نہ وہاں میں تو گناہ کار ہوں گے یا نہیں اور جن لوگوں
کو پتہ نہیں کہ لونانی چاہیے یا نہیں تو ان کا نہایت بے پرواہیہ نہیں۔

اور نمبر ایک مسئلہ کو نمبر ۲ والے مسئلہ پر قیاس کر سکتے ہیں یا نہیں یہوندہ اس میں بھی جائز ہے
برقیاتی تحقیق جان رہیہ تحقیق و دیدی جہاں فاسق و زکوۃ ہو جائے (وہاں نہ درست نہیں)
ایک ہی نمبر ۲ کے مسئلہ میں جائز ہے برقیاتی تحقیق اب بعد میں معلوم ہوا کہ یہوندہ برقیاتی مفتی ہے
(رات قوی) مذہب نہیں ہے آئندہ نہ اس کے آئین جو اس کے چاہے اس کو چاہے اس کے برہم و برمد مل
تحریر فرمائیں؟ بیو اتوجروا

(جواب ۳۱۹) نمبر ایک کا مسئلہ ان صورت سے متعلق ہے کہ اپنے اپنے فیہ تحقیق و تحقیق
یعنی غنی و فقیہ اور باغی و غیہ مانتی خیال کر کے زکوۃ دیدی ہو اس مسئلہ یہ ہے کہ باغی و باغی جانتے
ہوئے زکوۃ دینی ہذا یہ دونوں صورتیں جدا جدا ہیں اب جس شخص نے ان کے فتوے پر زکوۃ
دیدی ہے ان کے فداکارہ نہیں اور نہ دار کی قوی اپنے اپنے پر ہے آئندہ اگر وہ ناجائز بتائے والے
کے فتوے پر عمل کرے تو اسے اختیار ہے زکوۃ دینا یا نہ دینا اس کے مہمان ہے

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

(جواب دوم ۳۲۰) رات اور قوی مذہب یہی ہے کہ کسی باغی کو زکوۃ دینی جائز نہیں ہے اب محمد
کی روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہ سے دی ہے مفتی ہے نہیں ہے پس سید کو زکوۃ دینی چاہیے اور پہلے دی
جا چکی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ وہ بارہ دیدے قایدے ورنہ دینی تحقیق نہیں دیکھیں اس کی فائدہ داری وکیل پر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ

(۱) افطاری و شبینہ میں زکوۃ دینا

(۲) زکوۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھانا اور دست ہے

(۳) زکوۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا

(۱) ابواب الزکاة باب کراہیۃ الصدقة للسی عکۃ ۱ ۱۴۳ طبع سعید

(۲) لاریہ قیاس صحیح نہیں

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۴۲ حاشیہ نمبر ۲

۴ عملا علی روایہ سی عکۃ و سیہلا علی سیرتہ و نہ علم لفظ گنگی

(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرانا

(سوال ۱) (۱) زکوٰۃ کا مصرف رمضان شریف کے مہینہ میں مسجد کی افطار کی میں یا مسجد میں شبینہ میں یا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا صاحب عملوں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی ایسے شخص کی شادی کہ جو ذوقا قبل مدتی کے ہو اور جو محتاج نہ ہو روزانہ اخراجات والدین اور بھائیوں میں سے صرف روکتا ہو اور نہ ورت اس کی شادی ہو تو زکوٰۃ کے روپ سے اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۴) کوئی شخص یہ مدت حاجی کے واسطے والدین کا مقدر نہیں۔ صرف کر سکتے ہیں ہذا اس کے حاجی کے خرچ میں جو روپیہ اس شخص کو دیا گیا ہے زکوٰۃ کے نام لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(جواب ۳۲۱) (۱) رمضان کی افطار کی یا شبینہ میں زکوٰۃ کا دینا اس طرح جائز ہے۔ افطار کی سائے والے یا شبینہ کا کھانا کھانے کے مسکین ہوں اور تمہی ان کو افطار کی یا کھانا تقسیم کر دیا جائے۔ فقہی ہوں تو جائز نہیں ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك بصا الى مال كان دنا بئر او دارهم او سوانه او عروصا للتجارة او لغير التجارة فاصلا عن حاجته جميع السنة هكذا في الراهدي (ہدیہ) ص ۲۰۰ ج ۱) (۲) عام طور سے مسافروں کو یا صاحب عملوں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ و منها اس السبيل (ہدیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۳) اگر وہ فی الحال مالک نصاب نہ ہو تو اس کی شادی کے لئے اس کو تمہیکار زکوٰۃ روپیہ دینا جائز ہے والحق یہ کہ کل من هو عاقل عن ماله وان كان في بلد لا ان الحاجة هي المعتبرة (ہدیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) مسکین یہ شخص۔ مقدار نصاب یا اس سے زیادہ دینا ضرور ہے ویکرہ ان بدفع الى رجل مائتي درهم فصاعدا وان دفعه حار كذا في الهدایہ (ہدیہ ص ۲۰۰ ج ۱)۔ (۵) کسی غیر مسکین کو دینا اس کے حلال ہے۔ واسطے زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے (۶)

سید کا زکوٰۃ مانگنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) سید صاحب ۱۰۰۰ روپے کے زکوٰۃ مانگتا ہے کہ اس پر بھی سید صاحب زکوٰۃ کا پیسہ دانت ہیں اس حالت میں اگر کوئی زکوٰۃ دے تو جائز ہے یا نہیں؟ (جواب ۳۲۲) سید صاحب کا یہ جانتے ہوئے کہ سید کو زکوٰۃ لینا حرام ہے زکوٰۃ مانگنا اورین سخت گناہ ہے اور جو شخص یہ جان کر کہ یہ سید ہیں انہیں زکوٰۃ سے کوا تو زکوٰۃ دے تو ان کوئی۔ اس شخص کو دوا روزہ و قیام

۱. فہو طعم مسکین ہوں برکہ لا بحرہ لا بد دفع الہ المطعور لہ سحر کتاب لڑکے ۲۵۷ ۲ سعید

(۲) کتاب الزکاة الباب السابع فی المصارف ۱۸۹ ۱ کوئٹہ

(۳) کتاب الزکاة باب المصارف ۱۸۸ ۱ کوئٹہ

۶۱. لو فقی بھا دیں حتی او میت ہمرہ حار (فتح القدیر کتاب برکہ باب من يجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا

بحر ۲۶۸ ۲ مصطفیٰ مصر

۱۰۰۰ روپے کے زکوٰۃ مانگتا ہے

پڑے گی۔ ہکذا فی کتب الفقہ واللہ اعلم

مؤلفۃ اقلوب کو مصارف زکوۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب
(سوال) زید (سورہ توبہ کی آیت اما الصدقات الحج) سے آٹھ مصارف زکوۃ بیان کرتا ہے اور
مذہب حنفیہ کے مؤلفۃ اقلوب کے ساقط ہونے کی نص طالب کرتا ہے اور تفسیر بیان قرآن مؤلفہ
مونا تھانوی سے اجماع صحابہ ہو کر آیا ہے مؤلفۃ اقلوب کے ساقط ہونا ثابت ہے، جس پر زید مقتضیات
کے تحت آیت کے مقابہ میں اجماع صحابہ حجت نہیں ہے یہی بنی نص قرآنی سے ثبوت دین چاہیے اب
نشرش ہے کہ کی آیت یہ حدیث سے جواب شافی دے فرمایا جائے یہ تحریر "یازمید ممتاز علی (کا نور
ضلع رتبہ)

(جواب ۳۲۳) مؤلفۃ اقلوب کا حصہ باجماع صحابہ ساقط ہو گیا ہے تفسیر مدد رب میں ہے وہ سہم
مؤلفۃ قلوبہم سقط باجماع الصحابہ فی صدر خلافتہ انہی نکر لا اللہ اعز الا سلام و اعنی
عہم والحکمہ متی ثبت معقولا لمعنی خاص یرتفع و یرتفع یدہدب ذلک السعی انتہی ۳
یعنی مؤلفۃ اقلوب کا حصہ حضرت ابو بکر کے شروع زمانہ خلافت میں صحابہ کرام کے اتفاق و اجماع سے
ساقط ہو گیا اور حکم شرعی جب کہ کسی حالت پر مبنی ہو تو اس حالت کے انہی جاننے کے علم ہی انہی کا تابع
مطلب یہ ہے کہ مؤلفۃ اقلوب زکوۃ کا مال لینے کی جائز اسلام کے ضعف اور مسلمانوں کی
وجہ سے ہوئی تھی اور جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام و عزت اور قوت و غلبہ عطا فرمایا اور مسلمانوں کی
جماعت زیادہ ہوئی تو اجازت ارتقاء حالت حکم کی وجہ سے خود مرتفع ہو گئی یہ بات شرح مواہب
الراشعین شیخ الحدیث الفقیہ ابراہیم بن موسیٰ اطہر انہی میں ہے اخرج اس ابی شیبہ عن عامر الشعبي
انما كانت المؤلفة على عهد رسول الله ﷺ فلما ولي ابو بكر انقطعت، یعنی ان ابی شیبہ
نے عامر الشعبي سے روایت کی ہے کہ مؤلفۃ اقلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھیں (یعنی ان کا
حصہ قائم تھا) پھر جب ابو بکر صدیق خلیفہ ہوئے تو یہ لوگ منقطع ہو گئے (یعنی ان کا حصہ بند ہو گیا)
واللہ اعلم

جن چیزوں میں تمییک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ جائز نہیں

(سوال) کتاب "پہ مسجد مسافر خانہ تعمیر کرنا اسلامیہ مدارس قائم کرنا تعلیم میں مدد دینا وغیرہ ان

(۱) التوبة: ۶۰

(۲) مستحقین صدقات ۱۱۹، ۱ تاج پبلشرز دہلی

(۳) ۲۳۲/۲ ط المکتبة العلمیہ لاہور

(۴) کتاب الزکاة باب لمصارف ۱/۵۲۸، ۵۲۹

میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ **المستفتی** نمبر ۹ نام علی معرفت داروفا جیل و امر مسالہ
شعبہ کا نمبر ۲۶ تاریخ ۱۰/۱۰/۱۳۵۲ھ ۲۰ جولائی ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۴) زکوٰۃ کی رقم میں خفیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رقم متقی زکوٰۃ و تمہید کی
جائے۔ تو جن صورتوں میں تمہید نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں کیا جاسکتا اور نہ کے مسجد یا
قیمہ مسافر خانہ و پادو وغیرہ میں تمہید نہیں ہوتی اس کے ان میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ کرنا جائز نہیں ہے
اور اس وغیرہ میں زکوٰۃ کی جو رقم آتی ہے وہی تو طلبہ مساکین پر خرچ کی جاتی ہے یا پھر تمہید کر کے
اور کے مصارف میں کی جاتی ہے واللہ اعلم محمد غایت اللہ کان اللہ

(۱) مستم کلیدیوں کو بطور تمہید دی گئی رقم لیکر قیمہ پر خرچ کرنا

(۲) مستم کا کئی مدات کی رقم کو ملا کر رکھنا

(سوال) (۱) قیمہ خانے میں باغ و داروں و زکوٰۃ کی جائے چہ مستم ان سے بیکر صاحب قیمہ خانے
میں بیٹے اور مصارف قیمہ خانہ مثلاً قیمہ جایدا وغیرہ میں صرف کرے تو زکوٰۃ دینے والے کی
ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک مدرسہ عربیہ میں چند مدات میں روپیہ وصول ہوتا ہے مثلاً زکوٰۃ قیمہ مسجد خیرات اور مستم
مدرسہ بمدات کا روپیہ ایک بندہ شامل کر کے رکھتا ہے اور حساب میں آمد و اخراجات بندہ کرتا ہے
وقت خرچ جس حالت میں رقم ہوتی ہے اس میں خرچ ہوتا ہے اس طریقے میں زکوٰۃ دینے کی یہ نہیں
اور جس نے قیمہ مسجد میں رقم دی تھی اس کی رقم قیمہ مسجد میں ہی کہ نہیں آ رہی اور ہوا مستم نے زکوٰۃ
کی رقم کی دوسرے مصارف میں خرچ کر دی اور زکوٰۃ بندہ و خیر نہ ہوتی تو زکوٰۃ دہانوں یا نہیں اور اگر خیر
ہو گئی تو زکوٰۃ دہندہ یا کرے؟ **المستفتی** نمبر ۹۳ حاجی عبداللطیف بھٹائی دہلی ۲ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ
۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب) (۱) حبیب الرحمن صاحب تاب مفتی (۱) زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ دینا واجب ہے
مستم ان و راضی کرے یہ رقم ان سے بیکر قیمہ خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو مستم کا یہ فعل
جس چیز ہو گا اور ان سے ناراضگی کی صورت میں بیکر قیمہ خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو نہ
گار ہو گا مگر بہر صورت زکوٰۃ دہندہ کی زکوٰۃ دینا ہو جائے گی۔

۱۔ فیہی سمیت المال من قسیر مسلمہ غرہ شمسی ولا مولاد بشرط قطع المسفعہ الخ اہدیۃ کتب الزکوٰۃ ۱۷۰
(رشیدیہ)

۲۔ بشرط ان یكون الصرف لمیکذا لا یأخذ کما مر لا یصرف الی ساء یحو مسعود ولا الی کف من و قضا
دہ ایح و فی السامہ فیلد بحر مسجد کساء بقاظر و اسطبات و صلاح الطفاط و کبری لا یبار و ایح
و لحد و کل مالا سمیت قد یعنی رد لمحد کتب الزکوٰۃ باب صرف ۲ ۳۱۴ سعد

(۲) اگر عرف مخلوط کر دینے مستمم کا مختلف مدات کی رقوم کو نہ ہوگا تو یہ فعل مستمم کا ناجائز و موجب ضمان ہوگا اور اگر عرف ہوگا تو یہ فعل مستمم کا جائز ہوگا اور موجب ضمان نہ ہوگا۔ اگر طیلہ ان مختلف مدات کی رقوم کے، لیکن کو بھی علم اس حرف پر ہوگا اور اس جو ان صورت میں مستمم بمقتدار رقم بہ مالک مکمل کے رقوم مخلوط میں سے تیر اس کے مصرف معین پر مصرف مردے کا تو زکوۃ ہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی اور مسجد تعمیر کنندہ کی طرف سے مسجد تعمیر ہو جائے گی اور اگر مستمم زکوۃ کی رقم کو جان کر غیر مصرف میں خرچ کر دے گا اور زکوۃ ہندہ و خیر نہ ہوگی تو اس کا مواخذہ آخر کی مستمم پر ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائے گی اور اگر زکوۃ ہندہ و خیر نہ ہو جائے گی تو اس کو یہ حق نہ ہوگا کہ مستمم سے یہ رقم تلف شدہ کی ضمانت تیر زکوۃ ادا کرے و یصل بهذا العالم ادا سال للفقراء شیا و حلط یصل قلب و مقتصاہ انہ لو وجد العرف فلا ضمان لوجود الا دن حینہ دلالة والطاہر انہ لا یدمن عدم المالك بهذا العرف لیکون اذنامہ دلالة (رد المحتار جلد ثانی ص ۱۲) فقط واللہ اعلم

جواب و تہ حبیب الرحمن سلیم مفتی محمد نواب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۲۵) (زمنہ ت مفتی عظیم) (۱) آری، میں نے اپنے لئے یہاں کو تمہیں سے بطور پوزوۃ دیدی اور پتہ نا اور بار بار تھے تو اس کی زکوۃ تو دیتے ہی ادا ہو گئی اب تمہیں خانہ کے اکرپتوں سے جو سے لی تو اس کا یہ فعل ناجائز ہے مگر زکوۃ کی صحت اور اس کا کوئی اثر نہ ہوگا اور پتوں نے اپنی خوشی سے اسے دیدی تو پھر ناجائز بھی نہیں اور اس صورت میں وہ یتیم خانہ کے ہر مصرف میں پتوں کی رضامندی سے صرف ہو سکتی ہے۔

(۲) اس میں پہلی بات تو قبل غور ہے کہ مختلف مدات کی رقوم کو علیحدہ رکھنے اور اپنے مصرف میں مصرف کرنے کا حکم روپیہ اور پیسوں اور نئی اور کھٹ کے سونے کے ساتھ متعلق ہے جو رقوم کے کاغذی نوٹوں کی صورت میں دی جاتی ہیں ان کے ساتھ یہ حکم متعلق نہیں کیونکہ نوٹ خواماں نہیں ہیں محض وثائق ہیں، اگر مختلف مدات سے دینے والے نوٹ ملا لیا جائے اور ہر ایک مدد کی رقم کے موافق اس مد میں انکو مصرف کر دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہر مد میں رقم مصرف کر دی جائے گی پر معطل کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

اب رہے احکامات کے قوان کا حکم یہ ہے کہ مختلف مدات بلکہ ایک مد میں دی ہوئی مختلف شخاص کی رقم بھی علیحدہ رکھنی چاہیے اس اصول کے ماتحت مستمم پر یہی لازم نہیں کہ وہ مد زکوۃ کی تمام رقم علیحدہ رکھے بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ زکوۃ کی رقم بھی ہر ایک شخص کی علیحدہ رکھے خواہ رقم چار آنے کی ہو یا روپے کی ہوں روپے کی اور زکوۃ دینے والے تین سو چار سو آدمی ہوں جن میں آنہ دو آنہ سے مثلاً

تین گروں روپے تک کی مختلف رقموں کو اس مال میں، پانچ تین چار سو تھیلیاں یا پیڑیاں تیار کر کے پانچ (یا نو) الحظ استھلانے کے لئے صحت حیط قسم بقسمہ الحظ پر صادق آتی ہے اس میں ہر مال واحد مال خرچ پر بھی صادق ہے) اور اس کی شہرت اور عدم استطاعت کوئی نہیں اس سے فقہانے یہ حکم اسے ایسا ہے کہ جب کہ رقم جمع شدہ مختصہ اپنی اپنی مد میں صرف بروی جائیں اور مختصہ کا عرف مولیٰ کی وجہ سے مالکوں کی جانب سے، نہ ان کا حیط ہو جائے تو زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور اگر رقم پر بھی کوئی نہ ہو ضمان نہ ہو گا، مگر غایت مددگار ہے۔

ضرورت مند سید، فوج اور وفاہی اداروں کو زکوٰۃ دینا

(سوال) مفہوم سید و اس وجہ سے زکوٰۃ دینا کہ آج کل کی ہمال غنیمت سے حصہ لے کر کوئی سورت نہیں ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس کے رد میں یہ کہ زمانے میں زکوٰۃ کے روپ سے سپاریوں، تنگدہائیوں، تقسیم وریہ واریہ، غنیمت کے اور ہمارے ہمارے میں خرچ ہوتا تھا یا آج کل بھی رفہ عام (امامی عام) کے عاموں میں زکوٰۃ روپیہ صرف ہوتا تھا یا نہیں، المستفتی نے جواباً فرمایا کہ رشید خاں، قول شریف، ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ تا ۶ نومبر ۱۹۳۳ھ۔

(جواب ۳۲۶) مفہوم سید و اس وجہ سے زکوٰۃ دینا کہ آج کل کی ہمال غنیمت سے حصہ لے کر کوئی سورت نہیں ہے، جائز ہے یا ناجائز؟ اس کے رد میں یہ کہ زمانے میں زکوٰۃ کے روپ سے سپاریوں، تنگدہائیوں، تقسیم وریہ واریہ، غنیمت کے اور ہمارے ہمارے میں خرچ ہوتا تھا یا آج کل بھی رفہ عام (امامی عام) کے عاموں میں زکوٰۃ روپیہ صرف ہوتا تھا یا نہیں، المستفتی نے جواباً فرمایا کہ رشید خاں، قول شریف، ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ تا ۶ نومبر ۱۹۳۳ھ۔

سید رشید خاں، قول شریف، ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ تا ۶ نومبر ۱۹۳۳ھ۔

(سوال) اپنے سب عزیز یاروں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں اور صدقہ خیرات کے لئے ہیں یا نہیں؟ زکوٰۃ بروی انہی اہل زکوٰۃ کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اور اگر ان کو دیا جائے تو اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہے یا نہیں؟

پہلے المستفتی نے جواباً فرمایا کہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ تا ۶ نومبر ۱۹۳۳ھ۔

- ۱۔ لا الحظ سنیہ لہذا نہ ہو کی سیرۃ عبد بن حنفہ بدر السحر کتاب برکات: ۲، ۲۹۰ ط سعید
- ۲۔ فقہ و فقہاء نہ ہو واحد عرف و لا صاحب لم حود الادب حیدر دلالہ و الطاهر بد لا بد من علم لمالک و عرف لیکون ادامہ دلالہ (رد المحتار کتاب الزکاة ۲/ ۲۶۹ ط سعید)
- ۳۔ لا بدفع سی سی حاشیہ و جمہ و علی و بن عبد بن حنفہ و بن عقیل و لحرث بن عبد سبط کد فی الہدیۃ الح و ہندیۃ کتاب الزکاة باب المصارف ۱/ ۱۸۹ ط رشیدیہ کوئٹہ
- ۴۔ رشید خاں کتاب مصروف مسکیح بدر السحر کتاب برکات: ۲، ۳۴۹ ط سعید
- ۵۔ لا بدفع سی سی حاشیہ و جمہ و علی و بن عبد بن حنفہ و بن عقیل و لحرث بن عبد سبط کد فی الہدیۃ الح و ہندیۃ کتاب الزکاة باب المصارف ۱/ ۱۸۹ ط رشیدیہ کوئٹہ

المستفتی نمبر ۵۳۸ دین محمد (ضلع روستہ) ۶ اربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۸ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۲۹) ماں زوۃ سے غیہ مسلم متاجروں کیوں قیوموں کی آمد کرنا جائز نہیں صدقات نافذ
نہی ہوئے ہیں، محمد کفایت اللہ

۱۰ فاطمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ۱۰ فاطمہ کے علاوہ بقیہ میں ہاشمی بھی سید ہیں یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۲ محمد نذر شاہ
(ضلع گجرات) ۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳۰) ابو فاطمہ کے علاوہ دوسرے ہاشمی بھی ختمہ والہ سید ہیں اور حرمت صدقہ کے حکم
میں شامل ہیں (۱) مگر اصطلاحاً سید کا غلط صرف ۱۰ فاطمہ کے سے خاص ہو گیا ہے۔ محمد کفایت اللہ
کان اللہ لدہ دہلی

زکوۃ سے نواں مسجد مقبہ، تعمیر کرنا اور میت کو غسل دینا جائز نہیں

(سوال) زید کے پاس زکوۃ ہے، یہ بیع سے کیا اس سے نواں کتاب مسجد کے متصل مسافر خانہ
کی بنیاد مقرر کیا مقبہ ہو سکتا ہے یا ان وارثیت و تہینہ و تنہین سے ملتا ہے یا نہیں اور یہ نہیں تو
زکوۃ ہمارے پیہ نہ ہو میں صرف کتاب المستفتی نمبر ۱۵۱ شیخ پھن میاں (ضلع غازی پور) ۲۰
محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳۱) زکوۃ دین رقم، بیع میں تمییک بد عوض ازم ہے یعنی فقر اور مساکین وغیرہ
معووضہ کے نام سے بد زکوۃ دینی ہے کہ ان کتاب مسجد اور مسافر خانہ مقرر کیا مقبہ و تنہین سے ملتا ہے
میں تمییک نہیں ہے اس لئے یہ سب ناجائز ہے مسکینوں کی کتاب علموں قیوموں کیوں زکوۃ دین
رقم دینی پابہ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

ولدین اور اولاد کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ۱۱ ولدین یا اولاد کو زکوۃ دینا کتاب المستفتی نمبر ۱۱

۱۔ زکوۃ دینی اولاد کو صحیح صدقات ولا یجوز بد نفاق بحر عن العیة و غیرہ لکن حد و برہمی بحر
مطبوعہ دار المسجد کتاب الزکوۃ ص ۲ ۳۵۲ طبع

۲۔ زکوۃ دینی اولاد کو صحیح صدقات ولا یجوز بد نفاق بحر عن العیة و غیرہ لکن حد و برہمی بحر
مطبوعہ دار المسجد کتاب الزکوۃ ص ۲ ۳۵۰ طبع

۳۔ زکوۃ دینی اولاد کو صحیح صدقات ولا یجوز بد نفاق بحر عن العیة و غیرہ لکن حد و برہمی بحر

۴۔ زکوۃ دینی اولاد کو صحیح صدقات ولا یجوز بد نفاق بحر عن العیة و غیرہ لکن حد و برہمی بحر
دوسرے حد و برہمی بحر صدقات ولا یجوز بد نفاق بحر عن العیة و غیرہ لکن حد و برہمی بحر
مطبوعہ دار المسجد کتاب الزکوۃ ص ۲ ۳۴۴ طبع

المستفتی نمبر ۸۷۸ محمد عمر صاحب (شیخ برنال) ۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۳۲) کسی غیر شخص کو جو مسکین اور مستحق روزانہ رقم دے، میرا مال ہے یا جو میری
طرف سے معطی کے والدین یا اولاد کو دے تو جائز ہے یا غیر طیبہ؟ اپنے والد اس سے یہ شرط نہ کرے
اور نہ اسے مجبور کرے بلکہ وہ اپنی خوشی سے ایسا کرے یا نہ ہو جائے، محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

صاحب نصاب امام کا زکوۃ لینا

سوال ۱ جو امام صاحب نصاب ہو سبب امامت کے وہ دو کوں و تک کر کے زکوۃ کے قیام مال زکوۃ کے
ساتھ حرام ہے یا حلال ہے اور تک اس طرح کر کے کہ میں نماز پر حلال کا قیام کے بنانے اور
میدینہ پر حلال کا المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد کفایت (امیر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ ۲۳ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳۲) صاحب نصاب وہ مال میں حرام سے ہمارے زکوۃ وصول کر کے لے لے
وہ و تک کر کے غیر صاحب نصاب کے سے بھی جائز نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

زکوۃ دوسرے ملک میں موجود درشتیہ داروں کو لینا

(سوال ۱) زید کے عزیز اقارب پاکستان میں رہتے ہیں وہ روزانہ کے متقی ہیں زید انہیں زکوۃ کے مال
نے یا نہیں؟ المستفتی جانی محمد احمد صاحب (ڈیڑھ ان، بی)

(جواب ۳۳۴) اعزاء اقارب جو پاکستان میں ہیں ہندوستان میں رہنے والے ان کو اپنی رقم کی زکوۃ کے
مقابلے میں دینے سے اس زکوۃ ہو جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

مالک صاحب روزانہ دینا جائز نہیں

(سوال ۱) زید کے قریب زید روزانہ دینا چاہتے ہیں یا زید روزانہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اس کی زکوۃ
ان کو جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی محمد رفیق صاحب (بلوچ)

۱۔ مالک صاحب نے فرمایا ہے کہ زکوۃ صرف مالک کے لئے ہے اور نہ مستحقین کے لئے بلکہ صرف مالک کے لئے ہے
۲۔ مالک صاحب نے فرمایا ہے کہ زکوۃ صرف مالک کے لئے ہے اور نہ مستحقین کے لئے بلکہ صرف مالک کے لئے ہے

۳۔ مالک صاحب نے فرمایا ہے کہ زکوۃ صرف مالک کے لئے ہے اور نہ مستحقین کے لئے بلکہ صرف مالک کے لئے ہے

۴۔ مالک صاحب نے فرمایا ہے کہ زکوۃ صرف مالک کے لئے ہے اور نہ مستحقین کے لئے بلکہ صرف مالک کے لئے ہے

۵۔ مالک صاحب نے فرمایا ہے کہ زکوۃ صرف مالک کے لئے ہے اور نہ مستحقین کے لئے بلکہ صرف مالک کے لئے ہے

(جواب ۳۳۵) زید کوڑا قین جاڑ نہیں کیونکہ وہ مالک اخصاب ہے (محمد کفایت اللہ کا لکھنا)

صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) قصبہ عبداللہ پور میں پہلے اسلامی مدرسہ ایک چھپرے میں قائم تھا اب یہاں کے غریب و غنوں نے کوشش کر کے ایک اسلامی مدرسہ تعمیر کرایا ہے اس کی تعمیر میں پتھری کی روغنی تبن غریبوں کا روزگار بہت مند ہے اس وجہ سے چند دن قبل کھانا مشکل ہو گیا ہے اب آیا فطرہ کے اہاج کا مصرف اس کی تعمیر میں ہوسکتا ہے یا نہیں المستفتی عزیز محمد مدرس مکتب عبداللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۳۳۶) صدقات فطر در تمام اس مہارت میں نہیں مل سکتی ، وہ تو صدقہ کریمانی زمرہ
مکفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

صاحب نصاب علماء کوزکوة لینا (چند متفرق مسائل)

(سوال) : دور ملک بہستان سابقہ پہاڑی میں عوام کا گزارہ قدیم سے آج تک زکوٰۃ و عشر و اقطاف مراعات پر ہے اس آمدنی سے بھی پورا گزارہ نہیں ہو سکتا ایک وجہ یہ ہے کہ آباد ملک نہیں پہاڑی علاقہ ہے بدانی پانی سے آتش آپاٹی ہوئی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ چرائی کا کام کرتے ہیں اور گزارہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ وقت زکوٰۃ وغیرہ آمدنی بھی پوری طرح ادا نہیں کرتے اور جو ادا کرتے ہیں مشکل تنخواہ مقررہ عوام و سب کی بھی نہیں جاتی آتش اقباء وغیرہ وادی جاتی ہے عوام وادی پر وادہ بھی نہیں رہتا اگرچہ ان جماعت چھوڑ کر چرائی جائے اور یہ لوگ وجہ کم علمی و جہالت عوام کی تنخواہ کا تو نام بھی نہیں دیتے ہا آمدنی بھی مرضی پر ہے چاہے وہیں یا نہ دیں مقرر نہیں اس وجہ سے عوام نایاب ہیں محض جسموں پر ان اہمیت بھی نہیں ہوتی تعلیم کی یہ حالت ہے کہ مدرسہ اسلامیہ کا نام بھی نہیں نہ ہونی حافظ قرآن مہجور ہے تدریس نہایت و ہذا نہایت نوائی یہ سب کام پیش امام مسجد کے ذمہ ہیں علماء کی یہ حالت ہے کہ آتش صبیح سویرے ناظر و سبق قرآن شریف پڑھ کر مال چرائے کو چپ جاتے ہیں واپسی شام کو ہوتی ہے آتش ناظرہ قرآن شریف پڑھ کر چھوڑ دیتے ہیں جیسے پتھر قدر تھوڑی سی پھولی کتابیں پڑھ کر فراموش کر دیتے ہیں علمی قدر نہیں جانتے اور ان کی یہ حالت ہے کہ جیسے لوگ جماعت سے نماز پر حسن جانے خواہ رہ نماز بھی نہیں پڑھتے اور سورتوں و پڑھ شریعی بھی نہیں دیتے بہرہ کام سرتی چرتی

١ ولا ، صرف الى علي بن ابي طالب فارجع عن حاحه الاصله الخ ، الدر المنجار كتاب لوكه - ب
المصرف ٢ ٣٤٧ طبعيد

(۲) اگر کسی نے کسی شخص کو صدقہ یا قرض میں تمییز سے دیا تو اسے فی الدر المحتار و صدقہ المصنف کا رکوع میں مستطرف دینی کس حال و فی سائہ غریبہ و فی کل حال بل لمود فی جواب المدفع سے مستطرف سے اشتراط البیہ و اشتراط التملیک (رد المحتار) کتاب الزکاة باب المصروف ۲ ۳۲۹ ط سعید

ہیں یعنی ایسے مال کو زکوٰۃ لینا جائز ہے جس کے پاس انصاب کی قیمت کی کتابیں تو ہوں، مگر اور کوئی مالیت نہ ہو لیکن جس کے پاس چاندی سونے کا انصاب ہو زمین زراعت کی ہو گائے بھینس بکریاں جانور ہوں اس کے لئے زکوٰۃ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(۲) صدقہ وہ ہے جو حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کی غرض سے دیا جائے اور اسے الف ۱۰۰ تہ، غیر حاجت کے صرف کیا جائے یعنی خرچ کرنے کی دلی کوئی چیز سوائے خواتش نفس کے نہ ہو

(۳) مہذر اور ہر مسرف کے معنی قریب قریب ہیں زیادہ فضول خرچی کو تہذیر کہتے ہیں

(۴) العص للہ کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے اعمال شریعہ کی خرائی کی وجہ سے اس سے اللہ کے فضل رکھا جائے اور غیبت کسی کے پیچھے پیچھے اس کی برائیاں بیان کرنے کو کہتے ہیں (۱)

(۵) صدقہ اس کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی نیت سے کسی حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کے لئے پتہ دیا جائے اور نیت ریاست کو کہتے ہیں کہ وکوں کو دے دے اور نام اور شہرت حاصل کرنے کے لئے دیا جائے۔

(۶) حقوق واجبہ زکوٰۃ و عشر و غیرہ انہ انہ اور یہ شہادی میں بہت زیادہ رقم خرچ کرنا گناہ ہے۔

محمد کفایت اللہ کأن اللہ له دہلی

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) دہرہ دون میں ایک مدرسہ تجوید القرآن، یتیم خانہ ایک مدت سے قائم ہے اس مدرسہ میں تعمیر قرآن دی جاتی ہے اور حساب و ارادہ کی بھی تعلیم دی جاتی ہے اس میں یتیم بچوں کے ماحول اور مسکن پتہ بھی تعلیم پاتے ہیں کیسے کوئی نہیں لی جاتی یتیم بچوں کی رہائش و خورد و نوش وغیرہ کا تنہا مہی ہے اس وقت تک اس مدرسہ و یتیم خانہ کی اپنی عمارت بھی نہیں تھی مگر اب عمارت زیر تعمیر ہے براہِ رسم مطلع فرمائیے کہ آیا اس عمارت و یتیم خانہ میں زکوٰۃ فطرہ و چہرہ قربانی صرف زکوٰۃ شریعت جائز ہے یا نہیں؟ المستملی نمبر ۲۱۴۵ مدیر کی انجمن نصرۃ اسلام آباد ۱۹۹۵ء ۲۱ شوال ۱۴۱۵ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۹۳ء

۱۔ بعضی میں لڑکھ میں نہ مسکن و نہ مال نہ فی سیرہ لہو حادہ و غرس و صلاح و نہ مال نہ نہ کتاب العلم ان کاد من اہلہ الخ (رد المحتار کتاب البرکات باب المصروف ۲ ۳۴۷ ط سعید)
(۲) الا سرف صرف العنی فما یسعی رائد علی ما لا یسعی (رد المحتار کتاب الفرائض ۶ ۷۵۹)
(۳) البذیر صرفہ (ای الشی) فما لا یسعی (حوالہ بالا)

(۴) عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ اما العبد فان ذکرک احاک بما یکرہ قال اراہ ان کان فیہ ما قول فل ان کان فیہ ما تقول فقد اعنتہ و نہ کہ فیہ ما تقول فقد بہتہ برمدی انوار البرہان لصدیق صاحب فی لعدہ ۱۵۲ ط سعید

(جواب ۳۳۸) زکوۃ کی رقم مدرست میں خرچ نہیں کی جا سکتی کیونکہ اولاً یہی زکوۃ کی حنفیہ کے نزدیک بدون تملیک کے ہونی صورت جائز نہیں، ہاں حیدر تملیک کر کے زکوۃ کی رقم قیصر میں صرف کی جاے تو گنجائش ہے (۲) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

پھو پھو خالہ چچا اور بھائی کو زکوۃ دینا جائز ہے
(سوال) زکوۃ کا پیسہ سگی خالہ یا پھو پھو کی اور چچا لویا کے بھائی کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے کی منصور کی (مسنی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۳۹) زکوۃ کی رقم پھو پھو خالہ چچا بھائی کو دینا جائز ہے سگی ہوں یا سوتیلے؟
محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

مدرسے کے سفیر کو زکوۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا
(سوال) (۱) مدرسہ کے جو سفیر باہر چند دنوں کی ضرورت کے لئے مقرر ہوں ہیں ان سے یہ کہا گیا ہے کہ دو قسم کی رقمیں تم کو ملیں گی مدعیہ مذکورہ زکوۃ نہ خرچ میں ان میں سے نصف نصف خرچ کرنا اور جو تنخواہ تم کو ملے گی وہ بھی اسی حساب سے ان تنخواہ میں تقسیم شہ نہیں لیں جو رقم سفر خرچ میں صرف ہونی ہے چونکہ وہ قبل تملیک صرف ہوئی اس لئے یہ شہ ہے کہ جائز بھی ہے یا نہیں اگرنا جائز ہے تو اب تک جو ایسا کیا گیا اس کا کیا ہونا چاہیے

(۲) چرم قبانی شہ میں سے مدرسہ کے لئے مزدور کے ذریعہ سے منکال جاتے ہیں بعض اصحاب نقدی صورت میں اس کی قیمت دیتے ہیں کیا اس نقد میں سے اس مزدور کی اجرت دی جا سکتی ہے جس نے ہمیں جمع کی ہیں یا نہیں المستفتی نمبر ۲۳۷۶ جناب مولوی محمد سعید صاحب جامع مسجد تملینہ (بہار) ۱۹ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۰ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۴۰) ہو الموفق اموال زکوۃ و قیمت چرم قبانی میں سے اجرت عامل دینے کا جواز تو نا قبل تر ہے، اور اس صورت میں حیدر تملیک کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی مگر مدرسہ اپنے سفیر

۱. بشرط ان يكون مصرف ممیک لا احة کما مر ولا یصرف الی ماء بحر مسجد ولا الی کفر مت و قضاء
دہ قولہ بحر مسجد کساء القصور والستباب واصلاح الطرقات و کبری لایہر والجمع والجهاد وکل مالا
تمیت فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۲ ۳۴۴ ط سعید)

(۲) جیسے فقرہ تملیک کے درمیان وہ خوشی کے قیصر میں ہے، انیسویں نمبر ۲۵۳ شہ نمبر ۱

(۳) والا فصل فی الزکوۃ و غصرو و اسدور مصرف اولائی الاحواء والا حوات نہ لی ولادہم نہ لی لاعمد
واعمدات نہ لی ولادہم نہ لی للاحوان والحدلات نہ لی ولادہم (مندیہ کتاب الزکوۃ باب المصروف
۱۹۰ ط کونہ)

(۴) کیونکہ یہ منصوص علیہ ہے جیسے قرآن مجید کی آیت ہے والعاملین علیہا التوبة ۶۰

ہو اپنی طرف سے وکیل بات نہ بنا سکتا ہے یا استقراض کی اجازت دے سکتا ہے اور وقت حساب
تخنواہ اور مصارف سفر کو خرچ میں دال سکتا ہے ان تمام رقوم میں جس قدر رقم بطور نوٹ کے وصول
ہوتی ہے اس میں تعین نہ ہونا قاضی ہے اور جس قدر رقم روپیہ پیسوں کی صورت میں وصول ہوتی ہے
اس میں بھی تعین پر عمل قاضی نہیں ہے۔ یہ نکتہ تعین کا متین قویہ ہے کہ ہر معطی کی ہونی رقم تیندہ
رہی جائے اور قاضی ہے کہ یہ صورت قاضی نہیں ہے پس نوع صدقہ کی تیندہ کی حساب مجموعی پر
اکتفا کیا جاتا ہے اور متعدد معطیوں کی رقم زکوٰۃ کا مجموعی حساب لکریا جاتا ہے رقوم زکوٰۃ سب محتاط ہو
جاتی ہیں پس جیسے کہ زید عم و غیرہ کی ہونی رقمیں مخلوط ہو جاتی ہیں اسی طرح مختلف مدت کی رقمیں
جہی مخلوط ہو جائیں اور صرف حساب تیندہ تیندہ لکریا جائے یہ دونوں صورتیں یکساں ہیں اور اہم
محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

مدرسہ کے سفیر کو زکوٰۃ کی مد سے تخنواہ دینا

(سوال) (۱) مدرسہ عربیہ میں مدرسہ زکوٰۃ جو روپیہ بنتی ہے کیا اس میں سے مدرسہ کے سفیر کو جو چندہ
نفاذی کے لئے مقرر ہوتا ہے والعاملیں علیہا کی مد میں داخل سمجھ کر اس کو تخنواہ میں وہ روپیہ دیا
جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) مدرسہ کو کوئی ایسا مبلغ یا مدرسہ جو جس کے پاس کسی رقم کا نصب نہیں ہے وہ ہواری تخنواہ پر جو
مدرسہ سے حاصل کرتا ہے نہایت تنگی اور شہاری سے اس پر گزارہ کر سکتا ہے یا یہ مبلغ مدرسہ
بھی مدرسہ میں مدرسہ زکوٰۃ مدرسہ سے تخنواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۶۵۱ مولانا محمد چراغ صاحب مدرسہ مدرسہ جو جزاواں ۲۱ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ ۲۶ رست
۱۹۴۰ء

(جواب ۳۴۱) (۱) زکوٰۃ کی وصول کر کے اپنے دلوں کو اس رقم میں سے اجرت عمل دینے کی
انجاش ہے خواہ وہ نئی ہوں۔ مدرسہ کی حال میں ان کی وصول کی ہونی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دینی
جائے گی۔

(۲) میں نے یہ دیکھا ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اس میں آخر میں حساب لکریا جائے گا فقط

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۳۴۸ حاشیہ نمبر ۲۱

۳ وعمل بعد ساعی ولعسر ووبعب لاہاشب لانه فرع بصد لہما العمل فاحت لی لکفہ ولعی لا
سبح من سونہ عد لحدہ کس لسل بحر عن الداع والدر محار کتاب البرکۃ باب مصرف ۲ ۳۳۹ ط
سعد

۴ قوله فاحت لی لکفہ لکن لا یرد علی نصف ما قصہ کما یاتی رد المحتار کتاب البرکۃ باب مصرف

۲ ۳۴۰ ط سعد

(۲) کسی مستحق زکوۃ کو زکوۃ کی رقم کسی عمل کے معاوضہ میں (سوائے تحصیل و جمع زکوۃ کے) نہیں دی جاسکتی کیونکہ زکوۃ کی ادائیگی میں تملیک بلا عوض شرط ہے بل زمین مد تعلیم و تبلیغ کو تنخواہ بطور نقد اجراء دی جاتی ہے جو تملیک بلا عوض نہیں ہے۔ اہل شران کو بطورہ خیفہ ماہواری رقم دی جائے اور مستاتر کی حیثیت سے ان کے عمل کی جانچ نہ کی جائے اور اہل کی طرح ان سے مواخذت نہ ہوں تو پھر ان کو زکوۃ میں سے ماہواری و خیفہ دینا جائز ہوگا (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دلی
الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی

زکوۃ کے متعلق چند مسائل

(سوال) الف (۱) کونسے روپے نقدی پر زکوۃ واجب ہے اور اس حساب سے ؟
(۲) جیسا کہ محض مولوی صاحبان نے فرمایا کہ ”زکوۃ صرف زائد روپے پر واجب ہے“ تو زائد روپے کی تعریف فرمائیے
(۳) مثال کے طور پر اختتام سال پر یعنی ماہ زکوۃ میں ایک شخص کی کل مال حالت کے ایک سو روپے بنے اس میں سے پچاس روپے اس کے پاس جمع ہیں بقایا پچاس روپے تجارت یا کاروبار میں ملے ہوئے ہیں وروہ تجارت فائدہ مند ہے اب ان تجارت والے پچاس روپوں میں سے پچیس روپے کا اس کے پاس تجارتی سامان ہے اور بقیہ پچیس روپے وگول کے فائدہ واجب اوصول ہیں اس صورت میں اس کے کتنے روپے پر زکوۃ واجب ہو سکتی ہے کیا کل مالی حالت پر یا زائد جمع روپے پر یا زائد تجارتی مال پر یا سب پر
(۴) ایک شخص اس سال بچہ رقم پر زکوۃ کا کتاب لکے برس وہ رقم یوزر ہو جاتی ہے تو کیا کل رقم پر زکوۃ واجب ہے یا صرف زیادتی پر؟
(ب) زیورات، سونا، چاندی وغیرہ

(۱) کیا تمام زیور پر زکوۃ ہونا چاہیے یا اس میں روزمرہ کے استعمال میں آنے والے اور نہ آنے والے کی تفصیل ہے کیونکہ محض مولوی صاحبان کا فرمان ہے کہ جو زیور روزمرہ کے استعمال میں نہ آئے صرف اس پر زکوۃ فرض ہے دوسرے پر نہیں
(۲) سونے کی ایک مقدار یا زیور جس پر کہ آپ ایک برس زکوۃ دے چکے ہوں کیا اس پر دوسرے برس بھی فرض ہے یا اس کی زیادتی پر
ج۔ جائیداد، مکان و زمین وغیرہ

(۱) ولو بوی الزکوۃ بما يدفع المعلم الى الخليفة ولم يستحرد ان كان الخليفة محل لولم يدفعه يعلم الصواب
الصواب احراہ والا فلا (ہدیہ کتاب الزکوۃ باب المصارف ۱۹۰ ط کونہ)
(۲) یہاں مدرسین کا مستحق زکوۃ ہونا بھی صحیح ہے اہل شران کی تفصیل سے شبہ جو شخص دور کرنا مقصود ہے نہ کہ مدرس کو عامل کے زمرے میں داخل کرنا فقط

(۱) کیا تمام جائیداد پر زکوٰۃ واجب ہے ؟
یا صرف اس جائیداد پر جس سے کوئی آمدنی ہو

۳۔ مستحقین زکوٰۃ

(۱) ایک شخص کا حقیقی بھائی یا بہت نزدیکی رشتہ دار باطل پاتن نہ ہو کام کاج کرتا ہو لیکن بہت محنت کے ساتھ گزارہ ہو اور مقروض بھی ہو تو کیا اس کا قصہ زکوٰۃ سے اتر جا سکتا ہے ؟

(۲) کیا کسی عزیز یا دوسرے قریبی صاحب علم کو بھروسہ طیفہ زکوٰۃ کا روپیہ دیا جا سکتا ہے ؟ المستفتی نے

۲۷۲۴ فی سار فیض بریم پوری بزرگ فورت (ممبئی) ۱۵ مئی ۱۳۶۱ھ ۲۰ جون ۱۹۴۲ء

(حوالہ ۳۴۲) جس شخص کے پاس پچھن روپے ایسے ہوں کہ اس کے اٹھانے پر اسے وغیرہ

ضروریات پوری ہونے کے بعد فی فضل پتہ ہوں اور ان پر اسی طرح ایک سال گزار جانے کو اس پر

چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوگی، یعنی ایک روپیہ پانچ آنے کے کچھ پائی زکوٰۃ ہونی نقد روپیہ موجود ہو یا

تبی قیمت حامل تجارت میں موجود ہو یا تجارتی سلسلہ میں وکوں کے ذمہ قرض ہو سب کا حساب لایا جائے

کا مگر قرض کی زکوٰۃ قرض کی رقم وصول ہونے سے پہلے، اگر فی بزم نہیں ہے جس رقم کی زکوٰۃ ایک

سال اور دی گئی ہو اور دوسرے سال بھی رہے تو دوسرے سال پھر زکوٰۃ ادا کرنی ہونی اور اتنی ہی

رہی تو اتنی کی زکوٰۃ لازم ہونی اور بڑھتی تو ساری رقم کی زکوٰۃ دینی ہونی، مثلاً ایک سال سو روپے تھے

سال پر سو روپے کی زکوٰۃ ادا کر دی اور بقیہ رقم دوسرے سال بھی محفوظ رہی تو سال پور ہونے پر اس کی

زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی چاندی سونے کے زیور پر وزن کے لحاظ سے زکوٰۃ ہونی، زیور میں جو ہر ات ذواہن

ہی قیمت کے ہوں ان پر زکوٰۃ نہیں لایا کہ وہاں تجارت ہوں زیور میں چاندی سونے پر ہر صورت

زکوٰۃ ہوگی خواہ استعمال ہوں خواہ تجارتی خواہ یوں ہی رکھے رہیں، جائیداد زمین مکانات کی قیمت پر

زکوٰۃ نہیں۔

(۱) سچے روپے کی قیمت کی قیمت کے اعتبار سے چاندی کے ساتھ شقی ہونی ہو۔ مگر یہاں تو ہے

۲۔ و شرعاً مملکت حرہ مال عبدہ الشرع و هو ربع عشر بصل حولی الدر المختار کتاب الزکاة ۲۵۶ ط
(سعید)

۳۔ ولو کتاب الدین علی مہر منی فوصل الی ملکہ لزمہ زکاة مامضی (سور الابصار) کتاب الزکاة
۲۶۶/۲۶۷ ط سعید

(۴) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۵۹ حاشیہ نمبر ۳

(۵) زکاة فی حق الوحوب بغير دین و دینا بصلان ولا بغير فی القسمة دلا جماع (ہدیہ) اب زکاة لذهب
والفضة والعروض ۱۷۹/۱ ط کوسہ

(۶) لا زکاة فی لالی و لحوار و ان ساوت الف الا ان تكون للمحارة والا صل ان ماعد الحجرین و السوانم و اما
برکی بنية التجارة (رد المحتار) کتاب الزکاة ۲۷۳/۲ ط سعید

اصول (یعنی ماں باپ، ادا اداوی، نانا، نانی) اور فروغ (یعنی اولاد اور اولاد کی اولاد) کو زکوٰۃ دینا اور زوجین کا ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، بھائی، بہن، چچا، چھوٹی بہن، ان کی اولاد، بھائی، اور ان کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ کسی عزیز یا صاحب علم کو بطور خفیہ زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

(۱) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(۲) تمایک کر کے زکوٰۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں

(۳) امین یا وکیل زکوٰۃ کو اپنی خرچ میں اسے تو ادا کیلیں صورت

(سوال) (۱) سید کو حق مدرسہ فقیر زکوٰۃ کا روپیہ بد حید شریعی سے دینا درست ہے یا نہیں؟ (۲) یک شخص ایک مدرسے میں زکوٰۃ کا روپیہ بھجوتے اب وہاں کوئی صاحب علم یہاں نہیں ہے جس کو زکوٰۃ بچا کر تو یہ روپیہ کسی دوسرے مدرسے دیا جائے یا اسے اس شخص کو جو ضرورت مند ہوں باجائز زکوٰۃ ہند دیا جائے یا دینا درست ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کوئی شخص وکیل یا امین زکوٰۃ کے روپ اپنے تصرف میں سے یہ ہو تو اس کی ایسی صورت ہے؟ المسئلی نمبر: سید شریع حسن، مکینہ، شیعہ، نمبر ۳۰، مکرّم ۱۳۶۴ھ

(جواب ۳۴۳) (۱) سید کو زکوٰۃ و عشر کا روپیہ یا نقد دینا درست نہیں، اب وہاں حید کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غیہ سید غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ فداں سید و دینا حق کروہ سید ہے اس کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں ہذا تم و دیتے ہیں کہ تم یہ کل یہ شخص اس کو بھی اپنی طرف سے دیدو تو بہتر ہے اور وہ سید کے تو سید کے لئے جائز ہے۔

(۲) زکوٰۃ تمایک کر کے مدرسے کے کسی دوسرے کام میں خرچ کر سکتے ہیں۔

(۳) جس قدر زکوٰۃ رقم اپنے خرچ میں لے لیا ہے اس کا شمار اس کے لئے ادا کر کے اور اس کے تو زکوٰۃ ادا کیلیں ہو جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ له ولی

۱۔ ولا یمنی من سیمما ولاد ولو مملوکا فقیر او سبب روحہ الدر المختار کتاب الزکوٰۃ باب بمصرف ۳۴۶ ط سعید

۲۔ وفیہ لولاد بحوارد لفقیر لا یرت کلا خوف والاعمد والا حوال الفقراء من ہم وئی لانه صدق و صدقہ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۳۴۶ ط سعید)

(۳) ولا بدفع الی سی ہاشم وہم اب علی وال عباس و اب جعفر وال عقیل وال الحارث من عبد المطلب کذا فی الہدیۃ (ہدیۃ کتاب الزکوٰۃ باب المصارف ۱/۱۸۹ ط کوئٹہ)

۴-۵۔ و حینہ التکفین بہا الصدق علی فقیر لم ہو یکس فیکون لنواب بہما و کذا فی معسر مسعد الدر المختار کتاب الزکوٰۃ ۱/۲۷۹ ط کوئٹہ)

(۶) ولو حلط زکوٰۃ مزلکیہ صم و کان منرعاً الا اذا وکلہ لفقراء وفي الشامہ لکن قد یفر بحری عن الامر مطلقاً لبقاء الادن بالدفع (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ ۲/۲۶۹ ط سعید)

مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ایک مسجد کے امام صاحب ہیں ان کی مرضی شادی شدہ باغی ہے اس کا شوہر اسے نہیں لے جاتا ہے وہ چاہتا ہے کہ بھی رہتی ہے امام صاحب بوسستی کے وقت فطرہ اور زکوٰۃ ادا کر لیتے ہیں اب یہ امام صاحب اس فطرہ اور زکوٰۃ کی آمدنی کو اس اپنی مرضی کو دیدیں تو دینے والوں کی زکوٰۃ اور فطرہ مانگوں گے نہیں؟ امام صاحب ایسا جو کرتے ہیں تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ مرضی صاحب نصاب بھی نہیں ہے اگر نہ ہمارے بھی رہتی ہے پھر اگر یہ مرضی اپنی خوشی سے اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اس رقم کو دیدے تو والدین و اپنے نہ ف میں ناجائز ہو گیا نہیں المستفتی میاں بنی نور محمد مومنینی ضلع ورہانہ

احوال ۳۴۴) صاحب نصاب کے سے فطرہ اور زکوٰۃ جو نہیں دے گا وہاں لڑکی اگر صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کے سے زکوٰۃ اور فطرہ جو مزید وہ بیک وقت دے گا تو پھر اسے اختیار ہے کہ وہ اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اپنی طرف سے بطور ہدیہ کے اس میں سے دے دے یا بخل کے تو جو مزید دے

محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

مستقیم مدرس اور متوفی مسجد روز و قدینا.

(سوال) اگر صاحب نصاب وفات ہو تو قسطنطنیہ وغیرہ کا مالک یا ایجاب اور چہ ضرورت مند وہ یہ فخریت
رہتے رہا کریں جیسے مدرسہ ہاشمیہ یا مسجد ہاشمیہ قواسطین زوقہ فخر وہ وغیرہ والا ہوتا
نہیں۔

(جواب ۳۴۵) صاحب نصاب روز وقتانہ و شریعتی جواز نہیں ہے۔ صاحب نصاب ۱۰۰۰
ان تینوں قسم کے مال کا تحقق نہیں ہے اس کو دینا جائز ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ۱۰۱

چند آیات کا مطلب۔

(سوال) مندرجہ ذیل آیت ۵، مطابقت میں (۱) و انت القربى حقہ والمساكين والسائلين ولا تقدر قبديرا (۲) و بالوالدين احسانا و بذي القربى واليتامى والمساكين ۔

۱- ولا يجوز دفع الركاذه من بيت مسجد في غير مكانه وخرجه وسوقه وحوائطه وبيته ونحوه
مسجد دفعه عن حائطه لا يحد له عليه باب المسجد ١ / ٨٩ ط كونه

۴. وظف لیسده و ن له یکن مشرق ما اذی انه من القنودف فعضز کما فی وارث قصر رب من مدق، حدف
و انه لعی یویر لاقتار کت سکت رب رب الکتاب و عجره و عوب المولی ۶ ۱۱۶ ط سعد، رب
بحر دفع بر کد لی من بسط قسای من کت دسبر و ذر هم و عروجه بلخارده بح

(۴) اہلحدیث کی کتاب ابو کیونہ کی تصنیف ۱۸۹۶ء کو مکہ شریف میں شائع ہوئی۔ ۱۰۰ صفحوں پر ہے۔
 (۵) الباء ۳۶

(۳) واداً حضر القسمة اولو القربى والیسى والمساکین فاررقوهم وقلوالہم قولاً معروفاً المستفتی نمبر ۲۷۰۲ محمد سرور (جہلم) ۱۷ محرم ۱۳۶۱ھ ۲۴ فروری ۱۹۴۲ء

(جواب ۳۴۶) ان آیت کریمہ میں ذوی القربی اور مساکین اور مسافرا کا رتبہ ذوی القربی سے منبہ سے لوگ مراد ہیں قریب و جید ہونے کے لحاظ سے ان کے درجات مختلف ہیں ان کے حقوق بھی مختلف ہیں بعض کے حقوق مؤكد اور مقدم ہیں اور بعض کے مستحب اور مؤخر مثلاً مستطیع پر اس کی اولاد اور ماں باپ کا نفقہ واجب ہے مگر ایسے شخص پر اس کا نفقہ مقدم ہے جو یا تو اس کا نفقہ اسے سلمات یا ماں باپ کا یعنی دونوں کو دینے کی استطاعت نہیں رکھتا (۲)

صدقات واجبہ یعنی زکوۃ فقط ۱۰ عشر کفارہ اپنے اصول و فروع و نہیں دے سکتا ان کے عہد و بقی تمام قریب و دور کو جب کہ وہ مسکین ہوں دے سکتا ہے بلکہ جن مسکین سے ان کا حق مقدم ہے صاحب مال کو جب علم ہو کہ اس کے منبہ میں غریب اور حاجت مندوں ہیں تو اس کو خود ان کو دینا چاہیے ان کے مانگنے کا نظارہ کرنا چاہیے نہ ورنہ نہیں ہے کہ یہ ان کو ذوق صدقہ جتا رہا ہے بلکہ جتا رہا نہ دینا ہی بہتر ہے کیونکہ زکوۃ صدقہ خیرات کا نام سن کر وہ قبول کرنے سے احتہاز کریں گے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوۃ دے سکتے ہیں

(سوال) تمید پوچھی رمضان و اہل زکاۃ تھمال میں سے زکوۃ مال مسکین و تقسیم کر دی پھر چار پانچ روز کے بعد تمید مسکین ہو گیا اور کل تمیں تیس روپے تمید کے پاس رہے اب اگر عید زکات تمید کو دیوے تو تمید کو زکات کا روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں المستفتی فیض الحسن از جو نڈالہ ضلع سرناں (جواب ۳۴۷) اب جب کہ تمید صاحب نصاب نہیں رہا تو اس کو زکوۃ لینا جائز ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) بھائی بہن کو زکوۃ دینا جائز ہے

(۲) سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(۳) مالدار بیوہ کو زکوۃ دینا جائز نہیں

۱۔ النہ ۸

(۲) وان كان للرجل اب و بن صغير و هو لا يقدر الا على نفقة احد هما فالاب احق (ہدیہ کتاب لطلاق باب النفقات فصل فی نفقة ذوی الارحام ۱/۵۶۵ کوئٹہ)

۳۔ ولا يدفع الى ائمه وان علا و فرعہ وان سفل (ہدیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱/۱۸۸ ط کوئٹہ)

۴۔ و يحوز صرفها الى من لا يحول له السؤال اذا لم يملك مصداقاً و يحوز دفعها الى من يملكه من المصداق وان كان صحيح مكسباً (ہدیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۲/۱۸۹ ط کوئٹہ)

(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوٰۃ کو مدرسوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے۔

(اخبار المجمعیۃ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) (۱) میرے والدین مر چکے ہیں میرے سوتیلے بھائی بہن میرے بڑے بھائی کے پاس پرورش پاتے ہیں کیا میں ان چھوٹے بھائی بہنوں کی امداد زکوٰۃ کے روپے سے کر سکتا ہوں؟ (۲) میں افغان ہوں میری ہمشیرہ کے خاوند سید ہیں اور مقروض ہیں کیا میں بہنوئی کا قرضہ زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر سکتا ہوں؟ (۳) کیا میں ایسی دھوز کو زکوٰۃ کا روپیہ دے سکتا ہوں جس کا گزارہ دوسروں کی مالی پرستہ اور خود اس کے پاس بہت سا روپیہ موجود ہے مگر خرچ نہیں کرتی؟ (۴) کیا زکوٰۃ کا روپیہ قومی اور تبلیغی کاموں میں صرف کیا جاسکتا ہے کیا یہ مدرسوں اور یتیم خانوں میں دیا جاسکتا ہے کیا یہ روپیہ مزاریوں اور خواجہ حسن نظامی کے تبلیغی جلسے میں دیا جاسکتا ہے؟

(جواب ۳۴۸) (۱) غریب بھائی بہنوں کو زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے خواہ وہ سوتیلے ہوں یا نہ ہوں۔ (۲) آپ اپنی ہمشیرہ کو زکوٰۃ کا روپیہ دے سکتے ہیں وہ اپنے خاوند والدین کے اپنے جانب سے دے سکتے ہیں۔ (۳) جو دھوز خود مالداری اس کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز نہیں ہے (۴) زکوٰۃ کے روپے میں تمہیک ضروری ہوتی ہے یعنی خود کیرمائل دینا چاہیے جس مدرس دینیہ میں غریب مفت طالب پر زکوٰۃ کا روپیہ تمہیکاً خرچ ہو سکتا ہے اسی طرح تبلیغ میں بھی مستحقین کو دینے کے لئے خرچ ہو سکتا ہے لیکن جس کام میں تمہیک نہ ہو جیسے قیہ مساجد و تنظیمیں مگر اسی میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا۔
محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ کوٹلی

نادار طالب علموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

(المجمعیۃ مورخہ ۱۰ فروری ۱۹۲۷ء)

(سوال) زکوٰۃ کی رقم کسی ایسے نادار کو نہ دینا چاہیے جس کا علم مسلمانوں کی نیت سے دینا کہ وہ اس کی تعلیم حاصل کر کے دنیاوی زندگی و بہتر بنائے از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

(۱) والا فصل فی دفع الرکوة 'ولا لی الا خود ولا حوا' ہدیۃ کتاب الرکوة باب المصارف ۱ ۱۹۰ ط کوٹہ

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۹ حاشیہ نمبر ۵۰۴

(۳) ولا یجوز دفع الرکوة الی من یملک لیس فی کل محل، ہدیۃ کتاب الرکوة باب المصارف ۱ ۱۸۹ ط کوٹہ

(۴) بشرط ان یکون الصرف لملک لا حاجة کما مر ولا یصرف الی ماء نحو مسجد ولا الی کف من ماء و فی دہ قولہ نحو مسجد کب، لفاطر والسفاد و کل ملا یملک فیہ ارد المعنار کتاب الرکوة باب المصارف ۲ ۳۴۴ ط سعید

(جواب ۳۴۹) زکوۃ کی رقم تادار صاحب علم و دیدینا جائز ہے، خود وہ دینی تعلیم حاصل کرتا ہو یا معاشی زکوۃ کاروپہ اس وجہ سے درست تمایک، یا جائز طے ہے، محمد شایت اللہ غفر لہ۔

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں۔
(الجمعیتہ مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۹۲ء)

(سوال)

(جواب ۳۵۰) زکوۃ کاروپہ مدرسین و ملازمین مدرسہ کی تنخواہ میں دین درست نہیں، (۱) طلبہ کو بطور وظائف دیا جاسکتا ہے نیز ان کے کھانے، لباس، مسکن تعلیم میں خرچ کیا جاسکتا ہے مگر جو چیز ان کو زکوۃ کے روپ سے دی جائے وہ تمایک کی جائے محمد شایت اللہ غفر لہ۔

مصرف زکوۃ کے متعلق چند سوالات
(الجمعیتہ مورخہ ۲۴ جولائی ۱۹۹۳ء)

(سوال ۱) (۱) تبلیغ دین کے لئے مدرسہ میں سے روپیہ صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں (۲) مبلغ دین صاحب نصاب ہو یا اس کی تنخواہ زکوۃ کے روپ سے ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ (۳) مبلغ مذکور عداۃ تبلیغ کے ارفاق میں زکوۃ کا کام بھی کرے تو زکوۃ سے اس کا نہ خرچ کیا تنخواہ ادا ہو سکتی ہے یا نہیں (۴) ارفاق اہم شدہ رقم اس کی مابواری تنخواہ سے کم ہو اور غیر زکوۃ سے تنخواہ پوری کی جائے تو اس مخلوط تنخواہ کا کیا حکم ہے (۵) نیز زکوۃ میں تبلیغ دین کے لئے رسالوں کی اشاعت اور مفت تعلیم دی جاسکتی ہے یا نہیں (۶) مبلغ ارسادات میں سے ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا (۷) اگر مسلمانوں کو تبلیغ دین کی دعوت دی جائے تو اس دعوت میں طعام وغیرہ پر زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۸) تبلیغ دین کے لئے خط و کتابت میں زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۹) تبلیغ دین کے لئے غیر مذاہب کی کتب کا خریدنے کے لئے زکوۃ سے خرید کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۵۱) حنفیہ کے نزدیک اداۃ زکوۃ کے لئے ضروری ہے کہ تمایک مستحق بغیر عوض کے طور پر دی جائے پس مال زکوۃ سے قاعدے، سپارے، مینیات کے رسالے، ریٹ غریبوں و ان کے بچوں کو مفت تقسیم کرنا تو جائز ہے اسی طرح تعلیم کا اور مسکن اور نقدہ خانہ بھی دیئے جاسکتے ہیں مبلغ کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی خواہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو غیر زکوۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے سادات میں سے

۱. و یجوز دفعہ الی من سئل فی من المصروف ان کان صاحب مکسدا و ہدیہ کتاب الزکوۃ باب المصروف

(۱۸۹/۱)

۲. و بشرط ان یکون المصروف تمسکا لا یجوز لدر المختار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۲ ۳۴۴ ط سعید

(۳) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۷ حاشیہ نمبر ۱

۱۔ اگر سے اور محصل اس رقم سے بحر کا قرض ادا کرے یا زید بحر کو وہ رقم، میری ہدایت کرے کہ یہ رقم محصل کو دینے کے لئے میں تمہیں وکیل کرتا ہوں تم اس کی طرف سے قبضہ کرو تو زید کی زکوٰۃ دے دیا جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

سونے چاندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔

(سوال ۱) اگر کسی کے ذمے سو تولہ چاندی زکوٰۃ کی نکلتی ہے اور بازار کے نرخ کے حساب سے سو تولہ چاندی پچاس روپے کی ہوتی ہے تو ان کوئی شخص پچاس روپے زکوٰۃ میں نکال دے تو جائز نہیں

(۲) اگر کسی کے ذمہ پچاس روپے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور وہ شخص پچاس روپے کا نوٹ زکوٰۃ میں نکالتا ہے تو جائز نہیں

(۳) کسی شخص نے ایک سال کو زکوٰۃ میں سے پانچ روپے دینے چاہے تو اس نے پانچ روپے کا نوٹ دے دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں مطلب یہ ہے کہ نوٹ کی صورت میں زکوٰۃ ادا کرنا جائز نہیں

المستفتی نمبر ۱۰۷۱ راہبہار محمد عبدالحمید خاں رئیس باغپت میر ٹھ ۱۰ اشوال ۱۳۵۴ھ ۶ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۴) زکوٰۃ وزن کے لحاظ سے واجب اور وزن سے ہی ادا ہوتی ہے اگر سو تولہ چاندی زکوٰۃ کی واجب ہوئی ہے تو سو تولہ دینے سے ہی زکوٰۃ ادا ہوئی، ہاں سو تولہ چاندی کی قیمت غیر جنس سے مثلاً امونیم کے سکے سے ادا کی جائے تو ادا ہو جائے گی (۳)

(۳۲) پچاس روپے زکوٰۃ کے واجب ہوں تو پچاس روپے کے نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ محمد کفایت اللہ

(۱) زکوٰۃ کی کتاب میں ہے کہ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۲) جنسین - ۲۸۸ شیعہ - ۵

۳۔ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۱) زکوٰۃ کی کتاب میں ہے کہ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۲) جنسین - ۲۸۸ شیعہ - ۵

(۳) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۱) زکوٰۃ کی کتاب میں ہے کہ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۲) جنسین - ۲۸۸ شیعہ - ۵

(۵) زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۱) زکوٰۃ کی کتاب میں ہے کہ زکوٰۃ کی حالت میں ہر سال ایک سو روپے دینا چاہئے۔ (۲) جنسین - ۲۸۸ شیعہ - ۵

کائے بیل وغیرہ و اگر سال کا آٹھ حصہ چر کر گزارتے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے!

(سوال) گورنمنٹ مالیک نے مجھے پتہ زمین پر اس شرط پر پتہ دے رکھی ہے کہ اس زمین پر پانچ سال کا میں رہ کر نسل کشی سے ہوں و ترقی ہوں اس زمین پر بہت کافی مالیکہ اور گھاس ہوں جانوروں کی کشتی بہت ہوتی رہتی ہے ان گایوں پر زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں ایک صاحب فرماتے ہیں کہ گایوں کے بدلے پتھری پتھریاں زکوٰۃ میں دینی چاہئیں مطلع فرمائیں کہ شرعی طور پر کیا حکم ہے گایوں کے بدلے کیا دیا جائے انہیں جو زراعت میں کام آتے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے یا نہیں بحیرہ بحری پر لیا دینا چاہیے تمام کام میں سارے ان ہم وغیرہ میں چر کر شام کو واپس آجاتی ہیں المستفتی نمبر ۹۵۰ دوست محمد خاں (ضلع ملتان)

۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۵) اگر ان گایوں کو جاننے کے لئے چارہ وغیرہ دینا ہوتا ہے یعنی ان کی زندگی سال کے آٹھ حصہ میں صرف چرنے پر نہیں ہے تو ان پر سوا مین زکوٰۃ واجب نہیں بلکہ اگر وہ تجارت کے لئے ہیں تو ان کی قیمت پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے اگر اس صورت میں زکوٰۃ بصورت نقد یا اتنی قیمت کے پتھر کے یا کھانے سب دینا جائز ہے اور اگر سال کے آٹھ حصہ میں چرنے پر گزارہ کرتی ہے تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں ہے شرعی ہے اگر اس صورت میں پتھر کے زکوٰۃ میں دینا درست نہیں بلکہ ان کو قعدے سے دینی ہوں جو سوا مین زکوٰۃ کے لئے مقرر ہے اس کو کی مقامی عام سے تنصیب و دریافت کر لیں۔

زراعت کے گایوں پر زکوٰۃ نہیں بلکہ بحیرہ بحریاں جو صرف چر کر گزارہ کرتی ہیں ان پر زکوٰۃ ہے ان کا حساب بھی محکمین ہے جو ان مقامی عام سے دریافت کر لیا جائے۔ محمد کفایت اللہ خان امد۔

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔

(سوال) زید نے اپنی زکوٰۃ میں نوٹ نکالے اور یہ نوٹ بحر و کسب نے کہا یہ روپے میرے فدا ان عزیز و پستان میں دے دینا یا پتھر دینا زید نے نوٹ کے برعکس کو پاکستان رقعہ لکھ دیا۔ میں نے زید سے مبلغ اتنے روپے لئے ہیں اتنے ہی روپے تم زید کے فدا ان عزیز کو دے دینا اسی طرح سے دینے

۱۔ و بس فی العوامل و بحول و بعدوہ صدقہ ہمدہ کتاب برکۃ باب صدقہ السوانم ۱۹۲۱ء ص ۱۰۶ عمیمہ ملتان

۲۔ کتاب برکۃ باب صدقہ السوانم ۱۹۲۱ء ص ۱۰۶

۳۔ بس فی فن من بس من لیس صدقہ ۱۵۱ کتاب بس سیدہ رحیل علیہ لحوں فقہا بسع و سعہ ہمدہ کتاب الزکاة باب صدقہ السوانم فصل فی الفرة ۱۸۹/۱ ط شریکہ علمہ ملتان

(۴) حاشیہ نمبر اوٹھیں

(۵) فاذا كانت اربع و حن علیہ لحوں فقہا سادہ ہمدہ کتاب برکۃ باب صدقہ السوانم فصل فی العوامل ۱۹۰/۱ ط ملتان

زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلکہ مارکیٹ کا نہیں

(سوال) ایک شخص نے کوڑے میں دس بنڈل سوت مقررہ کارڈ ریٹ یا حساب رائٹل مثلاً دس روپ فی بنڈل کے حساب سے چالیس بنڈل سوت پیا مگر بلیک مارکیٹ میں اس سوت کا تیس روپ فی بنڈل ہے تو اب زکوٰۃ اُمرے وقت اس شخص کو سوت مذکورہ کا دام اس روپ فی بنڈل (جو کہ قیمت خرید ہے) اگانا چاہیے یا تیس روپ فی بنڈل (جو کہ بلیک مارکیٹ کا دام ہے) المستفتی سعید محمد انصاری زید پوری ۱۱ اگست ۱۹۴۳ء

(حواب ۳۶۵) دس روپے فی ہڈی قیمت رکائی چاہیے اور اسی حساب سے فروخت کرنا چاہیے بلکہ مارکیٹ سے فروخت کرنا چاہئے اور محمد کفایت اللہ مدظلہ العالی

زکوٰۃ میں سونایندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(سوال) (۱) سونا چاندی یا اس کے زیورات جو کہ مشہد ۱۹۶۵ء میں جب کہ سونا تیس روپے اور چاندی آٹھ روپے تھے کسی شخص نے بطور برہنہ (جاسیدہ) کے خرید اتھانہ بغرض تجارت تو اب اس شخص کو ۱۹۸۰ء میں جبکہ سونا مشہد نوے روپے اور چاندی پندرہ روپے تو بہت زیادہ من حساب سے دارائی چاہیے

(۲) اگر کوئی شخص مفروضہ زکوٰۃ جو کہ اس پر واجب ہے اس سے زائد رقم بیکر تقسیم کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوٰۃ میں وضع (مجزا) کر دوں گا تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ زائد رقم ہمد زکوٰۃ ہوگی یا خیرات؟

(۳) رقومہ پیسہ درگاہ کربلا بھی رفتہ رفتہ خرچ کرنا بیستہ

المستفتی سعید انصاری۔ زید پور بارہ ہجری

(جواب ۳۶۶) (۱) موجودہ نرخ چاندی سے کاروبار نہ کھانے کے لیے معتبر ہو گا۔

(۲) جس پر زکوٰۃ واجب ہے وہ پیشگی بھی دیدے تو جائز ہے آئندہ سال اس کو حساب میں محسوب کر لے۔

(۲) ہاں زکوٰۃ رقم عید و روزہ کر آہستہ آہستہ خرچ کرنا چاہئے مگر بغیر خاص ضرورت کے ایسا نہ کرنا

۱. بین ایدہ میں فوت یافتہ کی وصیت کے تحت، زمینداروں نے زمینیں، مکانیں، تھانے،

٢ - الواح الأصلية عدها مائة وعشر اربع وساتون واثنا عشر اسمها
 لاد، والصحيح ان عدد مدفع جميع اصحاب المدفع الصحيح كتاب لركه فضل وما صفة الواح في مؤلف
 النجارة ٢ ٢٢ طبع

٣. وبحر محمد بن كود بعد ملك لصاب ولا بحر فهد هذه كتاب لركو ١٧٦ ط كود .

بہتر ہے کہ ہندوؤں کی مذہبی پیش سے تشویرا تشویر خرقہ مرتے رہنا جائز ہے، محمدؐ غایت اللہ جان

فصل دوم۔ ادائیگی بسال قمری و شمسی

انٹرنیٹ کی مثال کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت

(سوال) چند روز قبل ایک شخص صاحبی و اؤدیوسف ابوت صاحب نے آخر ماہ دسمبر میں حساب کر کے افروزہ کے متعلق میرے مشورے سے سہارنپور اور آپ کی خدمت میں سوال بھیجا تھا جس کے جواب میں جناب نے اس طرح فرمایا ہے ”مثلاً ۲۰ رمضان تک سال بھر کی زکوٰۃ بارہ روپے..... دینی سے ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶

۱۱۔ اسے جا میں اور چار ہر سال کی زکوۃ میں ایک روپیہ ماہوار کی زکوۃ آتی ہو تو ماہ کی زکوۃ
میں بارہ روپ پانچ آنے چاہیے اسے جا میں اس سے متعلق یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ شرعی حکم یہ ہے کہ
مثلاً شریعت سال زکوۃ میں ہی اسے ایک سو روپیہ فارغ صورت نقد وغیرہ ہے اور آخر سال زکوۃ
میں اس نے اس روپیہ ہو گیا یا سو روپیہ رہ گیا تو صورت سال میں سو سو پچاس روپ اور صورت دیگر سالوں
روپیہ زکوۃ دینا ہوگی پس اگر گزشتہ سال آخر و سبہ کا حساب قائم رکھنے کے لئے ہر سال حساب سال
گزشتہ قمری، سدن کی زکوۃ زیادہ ادا کی جائے تو اس میں یہ خرابی معلوم ہوتی ہے کہ شرعیہ سال نہ نہ
سال آئندہ کے حساب میں آنا چاہیے اور اکثر یہی ہو گا کہ ان سالوں کی زکوۃ سال گزشتہ کے اعتبار
سے زیادہ ہوں جس سے قاعدہ شرعیہ کی مخالفت نہ آئے گی نیز یہ امر بھی قابل ملاحظہ ہے کہ صورت
مذکورہ میں پہلے سال سال زکوۃ قمری اور آخر و سبہ میں مثلاً دس دن کا فرق ہو جائے گا تو اسے سال
پس دن اور تیس سال تیس دن کا فرق ہو گا، بکند نتیجہ یہ ہو گا کہ بڑھتے بڑھتے سال زکوۃ اور آخر
و سبہ میں چھ سات یا آٹھ ماہ کا فرق مثلاً پرچاے کا اور شرعیہ سال چھ سات ماہ یا زائد آئندہ کے حساب میں
آنے پر نہیں نین، اور صورت عمل فتویٰ معلوم گزشتہ کے تابع رہنا چاہیے جو کہ بخلاف تہا، متن مذکور
مذکورہ کا۔ المستفتی نے ۲۶۸۹ھ مولانا مولوی عبدالحق صاحب رفیعون (برما) ۲۳ شوال ۱۳۶۰ھ ۱۵

مذہب المستفتی: ۲۶۸۹ مواعظ مولوی عبدالقادر صاحب رننوں (برما) ۲۳ شوال ۱۳۶۰ھ

نومبر ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۶۷) انگریزی حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کا مسئلہ اس طرح ہے کہ جس شخص کا سال نو
میں شروع ہوا اور ان کی کمائی کے مطابق تھی تو اخیر ہی الحجب پر قدم رکھتا

۱۔ مومن ہے۔ عمل، ایمان، نیک نیتی، پاکہ دل، تقویٰ، قیامت پر ایمان ہے۔ جہد فیہ ہے۔
۲۔ ورجو بحسن البرکۃ بعد منیت شباب ولا یحور شہد، ھدہ کتاب البرکۃ ۱۷۶ ط کتوبہ

اس اصل سے سوائے مہین کے اور کوئی مستثنیٰ نہیں اس لئے حنفی اصول کے مطابق مدرسین کی تنخواہ زکوۃ میں سے نہیں دی جاسکتی البتہ دیگر ائمہ کے مسلک کے موافق جو تمہیک کو ضروری نہیں سمجھتے اور امور خیر میں زکوۃ کا روپیہ خرچ کرنے کی اجازت دیتے ہیں اس کی گنجائش ہے کہ مدرسین کی تنخواہیں زکوۃ کے روپے سے اور نہ ہی جائیں اس میں شک نہیں کہ دینی تعلیم کا وجود بقا اسلامی عربی مدارس پر موقوف ہے اور مدارس کی زندگی کا مدار آج کل زکوۃ پر ہی رہ گیا ہے معاملہ ہم نے مکراراً فیصلہ حنفیہ کے عدلے متدین و موقع شناس اجتماعی رائے سے کر سکتے ہیں محمد کفایت اللہ کا نالہ دہلی۔

حیلہ کے ذریعے زکوۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا۔

(سوال) مدرسہ اسلامی کے اندر زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں مدرسہ قوم کا ہے اور اس قوم کے بچے اور دیگر شہر کے بچے اسلامی تعلیم حاصل کرتے ہیں آیا اس قومی مدرسے کے اندر صدقہ فطر یا قربانی کی حالت میں زکوۃ کا روپیہ نہ فہ ہو سکتا ہے یا نہیں قوم کے مالدار اور صاحب حساب ہیں ایسے مدرسوں میں زکوۃ لگ سکتی ہے یا نہیں دو گھر سے لوگ اگرچہ تعصب کے مدرسے کے اندر چند نہ دیں تو مدرسہ نہ مدرسہ بند ہو جائے گا یا اس صورت میں بھی زکوۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۵ مووی عبد الرحمن (سیر) ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۳ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۶۹) زکوۃ کا روپیہ غریب و مسکین طبعموں کے کھانے یا پینے اور صحت و تعلیم کے لئے تمہیک طلبہ کو دینے کے لئے خرچ کیا جاسکتا ہے مدرسین و مازنین کی تنخواہوں یا قیامت میں نہ نہیں ہو سکتا اگر اور کوئی آمدنی نہ ہو اور مدرسہ بند ہو جائے گا خط یہ تو یہ وقت زکوۃ کا روپیہ حیلہ شریعہ کے ساتھ خرچ کیا جاسکتا ہے یعنی کسی مستحق و تمہیک اردی جائے اور وہ اپنی طرف سے مدرسے کو دیدنے تو جائز ہو گا (۲) فقط محمد کفایت اللہ کا نالہ دہلی

بہاریہ حیلہ زکوۃ سے کنواں پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا۔

(سوال) زید کے پاس پتھر روپیہ زکوۃ کا ہے زید ان روپوں کو مسلمانوں کے لئے ہال (یعنی بزمستان تقریر موعظ اجتماع وغیرہ کے لئے) کنویں، پلیں، مساجد وغیرہ مصارف میں صرف کرنا چاہتا ہے ان لئے زید نے مثل حیلہ مروجہ فی المدارس ان روپوں کا حیلہ کیا تو ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں حیلہ مذکورہ کی صورت یہ ہونی کہ زید نے روپیہ ایسا کر کسی مستحق زکوۃ کو دیدیا اور اس نے ان

(۱) فہی بمیث حال من فقیر مسلم غیر ہنسی ولا مولاد بشرط قطع المنفعہ عن الممت من کل واحد ہمدہ کتاب الرکاکہ ۱/ ۱۷۰ ط کونہ) وانظر ایضاً ص ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳
(۲) وحیۃ التکفیل بہا التصدی علی فقیر نہ ہو یکس فیکون الثواب لہما وکذا فی تعمیر المسجد لدر المحار کتاب الرکاکہ ۲/ ۲۷۱ ط سعد

پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ فصل اول زمین کی زکوٰۃ

قرنش پر زکوٰۃ اور زمین رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا

(سوال) زید نے عمر کو روپیہ دیا پھر زمین زمین کے لیے زمین کے دو حصے ہیں ایک حصے سے فائدہ لیتے ہیں اور دوسرے حصے پر صرف قبضہ ہے فائدہ نہیں لیتے ہیں اب یہ فرمائیے کہ زید پر زکوٰۃ کی زکوٰۃ کیا دینا ہو گا؟ جب وصول کرے نیز فائدہ والی زمین اور غیر فائدہ والی زمین زکوٰۃ کے بارے میں کچھ فرق ہے کہ نہیں؟ زمین کے غلہ میں عشر کس پر ہے؟ بیوا تو جروا

المستفتی نمبر ۹۷۲ پیش امام عبد السلام (وزیرستان) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۴ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۷۳) زمین میں زکوٰۃ سے نفع اٹھانا جائز ہے زید پر اس رقم کی زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ یہ عینی (قومی) فرض میں داخل ہے مگر زکوٰۃ کی ادائیگی جب واجب ہوتی ہے جب مزرعہ مناسب ہو گا وصول ہو گا جو بوجہ ادائیگی زکوٰۃ کا حکم دونوں زمینوں کا یہاں ہے زمین کے غلہ میں عشر کا شمار واجب ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فصل دوم۔ پروڈیٹ فنڈ اور سود کی زکوٰۃ

پروڈیٹ فنڈ پر زکوٰۃ

(سوال) ریوے ملازمین سے ریلوے کمپنی تنخواہ کا بار ہوا حصہ زمری طور پر وضع کر کے بینک میں جمع کرتی جاتی ہے مثلاً زید مثلاً ۵۰ روپے کا ملازم ہے ۵۰ روپے کے ایک سہ ماہی روپے اس کو ایک ۱۰ روپے لیتے ہیں اس کو تنخواہ اس کی تنخواہ سے وضع ہو کر اس حق نیک چلنی یا حق پیشین کے طور

۱، لا اصداع به مطلقاً لا سجد ولا سکی ولا لیس ولا حرفة ولا اعداد سوء کال من مرہیں و رہیں ۱۰۰
المختار کتاب الزکوٰۃ ۶۸۲ ط سعید

۲، فحب رکبہ اذاتہ بصر وحل الحول لکن لا فور بل عند فقص ربع درہما من الدین الفوی کفرص و بدل من التجارہ فکبہ فقص ربع درہما بمرہ درہم (الدر المختار کتاب الزکوٰۃ باب رکۃ المال ۲ ۳۰۵ ط سعید)

(۳) العشر علی الموحر کخرج موطف وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحوی و بقویما احد (الدر المختار کتاب الزکوٰۃ باب العشر ۲ ۳۳۴ ط سعید)

پر کمپنی اپنے پاس سے اور جمع روپے ہے گویا ایک سال میں زید کے ایک سو بیس روپے قواس کی تنخواہ سے وضع ہو کر اور ایک سو بیس کمپنی کی طرف سے اور ان دونوں کے مجموعہ وہ سو چالیس کا جمع جمع ہوتا رہتا ہے اور ہر سال پرچہ حساب ملازمین و متاثر ہوتا ہے یہ جمع شدہ رقم زید کی بیوی بیٹی کی قریبی رشتہ دار کے نام پر اس وقت جمع ہوتی رہتی ہے زید اپنی حیات میں جب تک وہ سادہ ملازمت میں ہے اس روپے سے مستفید نہیں ہو سکتا زید کے مرنے پر وہ رقم اس وقت کی جس کے نام سے جمع ہوتی رہی ہے یمن امر زید خود ملازمت سے دستبردار ہو جائے یا کمپنی متحدہ کرتی ہے تو وہ رقم چار پانچ ماہ بعد زید و مل سکتی ہے زید خود مستعفی ہو اور کمپنی کے خیال میں اس کا چال چلن نیک وراحت نہیں ہے تو کمپنی اختیار ہے وہ ملازم کا یہ جمع شدہ روپیہ بنیاد کے جس و کمپنی کی حالت میں نہیں روک سکتی بلکہ حق نیک چھٹی دے یا نہ دے اس کے اختیار میں ہے کیا اسے جمع شدہ روپے پر قبضہ کے قبل زکوۃ فرض ہے یا روپیہ ملتے ہی یا ایک سال پورا قبضہ رہنے کے بعد یا اس وقت جب سے ملازم کا روپیہ وضع ہونا شروع ہوتا ہے۔ المستفتی حاجی حسین علی سکندریہ انچارج ایلی راف آفس کراچی

(جواب ۳۷۴) اس جمع شدہ رقم زکوۃ اس وقت واجب نہیں ہے جب تک یہ وصول نہ ہو اور وصول ہونے کے بعد بھی جب سال مرنے اس وقت واجب الیہ ہوں اور صرف اس زمانے کی جو وصول رقم نے بعد سے اس پر گزرے کا یونکہ یہ روپیہ ابھی تک اس شخص کے قبضے میں ہی نہیں آیا اور اس کا ایک حصہ اگرچہ بدل مل گیا ہے مگر زیادہ حصہ اس کا محض عطیہ ہے ورنہ ضعیف ہے اور اس کا ایک حصہ ہے (واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی)

پراویڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوۃ

(سوال) جن سرکاری ملازموں کی تنخواہ قلیل ہوتی ہے اور ان کو روپیہ پس انداز کرنے میں وقت پیش آتی ہے ان کی سموت کے لئے پراویڈنٹ فنڈ ایک قاعدہ "جنس پراویڈنٹ فنڈ جاری کر رہا ہے ملازم ایک آنے فی روپیہ اور زیادہ سے زیادہ آنے فی روپیہ کے حساب سے ہر ماہ اپنی تنخواہ میں سے وضع کرے۔ سرکاری خزانہ میں جمع کر سکتا ہے یہ کل روپیہ جب تک ابکاری پیش نہ ہو یا وہ ملازمت ترک نہ کرے ابھی اور کسی وقت (دوران ملازمت) میں اس کو واپس نہیں مل سکتا اگر ہمارے درمیان میں اپنا حساب بند کرانا چاہے تو حساب بند ہو جائے گا یعنی تنخواہ میں وضع یا جمع ہو جائے گا لیکن جمع شدہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں آئے گا گویا ملکیت ابکاری اور قبضہ ہمارے ہاتھ میں ہے در صورت انتقال ہمارے جائز وارث

(۱) نے قسیمی کام نے لکھا ہے مفتی رشید احمد کی کتاب "مسائل الشیعہ" پراویڈنٹ فنڈ پر سوال کا علم صفحہ نمبر ۲۲۰ ملتا ہے۔ یہی مسئلہ آخر میں ملے گا۔ تحریر فرماتے ہیں کہ "تفصیل مذکور کے تحت ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم ہر سال ملک سے وصول ہوتی ہے اور وہ قسیمی کام نے لکھا ہے "شیعہ" ۲۸۶

یہ سن و ماہ ہمارے وقت ابتدائی دور نہایت ہمزہ یا بے ہمزہ پیچھے سے لگتی ہیں اور یہ ویدیک ہی
ہا نسل مقصد ہی یہی ہے۔ یہ لہجوں کے ورثوں کے لئے ایک سرمایہ بآسانی جمع ہو جائے جو بعد
میں ان کے کام آئے۔

اس پر اویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر وہ جب بے قیاس روپے
لے کر پریل ۱۹۳۲ء سے اپریل ۱۹۳۳ء تک پانچ روپے مقرر جمع کرنے اور بارہ مہینے میں جو روپے
روپے ہوئے ان کی زکوٰۃ پریل ۱۹۳۳ء کو واجب ہے یا نہیں؟ اس کا جواب روپے پر ایک سال کے
بعد زکوٰۃ واجب ہے اور ان کے لئے کسی سال کا اعتبار ہے یا رقم کی؟ اس کا جواب
مقررہ شرائط سے جیسا کہ یہ بات ہے جو مقدمے کے عدالت میں اس میں مقررہ شرائط کے دورے
۱۹۳۳ سال اس جمع شدہ روپے میں شامل ہو کر رہتا ہے یا یہ حکم ہے "لمستثنیٰ نمبر ۶۶ ص ۱۰۰
نمبر ۱۱۱ ص ۱۰۰" اور اس پر اویڈنٹ فنڈ ۲۴ مئی ۱۹۳۳ء کو ۱۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

حوالہ ۳۷۵) اس روپے پر جو پر اویڈنٹ فنڈ میں مقررہ شرائط سے وضع ہو کر مقررہ
صرف سے ان قدر رقم جمع ہو اور پھر رقم پر سود مقرر ہو تو ہر سال زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔
۱۔ نام سے جو رقم اس میں اضافہ ہوتی رہتی ہے وہ سود کے حکم میں نہیں ہے اس کا لینا جائز ہے
یہ تمام رقم جب ملازم کو دیا جائے اس پر کوئی ان حوال کے بعد زکوٰۃ واجب ہوں یہ تمام رقم ایک سال
غلامی حیثیت رہتی ہے اور تنخواہ میں سے وضع ہونے والی رقم تنخواہ کی مقدار سے مستثنیٰ ہے (۳) یعنی
جب کہ ملازم کے ملازم کے لئے جیسی ہمارے پر ملازم جمع کرنا لازم ہے اور یہ اس
کے قبضہ میں رہنے سے پتہ نہ چلے گا یہ وضع ہو جائے تو یہ ملازم کے لئے ہر سال کے لئے
اس سے وضع شدہ اور اپنی طرف سے اور کا سود اس پر بڑھا کر بطور حق الخدمت

نہیں ہے۔ یہی ہے قیہ سب رقم یہ انعامی رقم ہے جو قبضہ کے وقت قاضی کی ملک میں آئے گی ہاں
پھر یہ قانون اور قانونی عدالت کے ملازم اس کا مستحق نہ رہتا ہے۔ نمبر غایت اہمیت ہے۔

پر اویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں!

(سوال) پر اویڈنٹ فنڈ کا سود وصول کر کے اپنے خرچ میں لانا جائز ہے یا نہیں اور اس پر سال گزارنے
کے بعد زکوٰۃ لینے کا کیا حکم ہے

۱۔ سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں ہے۔

۲۔ سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں ہے۔

۳۔ سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں ہے۔

۴۔ سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں ہے۔

۵۔ سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں ہے۔

پراویڈنٹ فنڈ پر وصول سے پہلے زکوٰۃ نہیں۔
(جمعیت مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) -----

(جواب ۳۷۸) پراویڈنٹ فنڈ پر قبضہ قبل وصول ہونے کے زکوٰۃ نہیں، محمد کفایت اللہ کان اللہ

چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ

صاع کی تحقیق

(سوال) فقہانے صدقہ فطر میں صاع کی مقدار ریبہ چالیس درہم بتلائی ہیں، اور درم سے ماہ کا ماہ شامی کے حساب الزکوٰۃ میں ایک خرنبوبہ (رتلی) چار جوئی لکھی ہے اس حساب سے درم سے ماہ کی مقدار رتی اور صاع کی مقدار رات وقت سے ایک سو اٹھانوے (۱۹۸) روپے کے قریب ہے مگر امامہ شامی کے حاشیہ شرح وقایہ میں امامہ شامی کے موافق بیان کیا ہے اور شاہ ولی اللہ نے شرح موصیایہ الزکوٰۃ ص ۲۰۲ میں امامہ شامی صاع پانچ و ثلث رطل کا لکھا ہے اور درہم کی مقدار رتی سے تین ماہے زروے تحقیق لکھی ہے ای باب الزکوٰۃ ص ۲۱۳ پر صاع کی مقدار پانچ و ثلث رطل لکھی ہے ایک ماہ کے چار سو ساڑھے بائیس ماہے بیان ہے ہیں، اس کے حساب سے صاع کی مقدار درم شامی کے بیان سے بھی دو گنے کم ہوتی ہے لیکن درہم یہاں بھی حوالہ تحقیق سابق تین ماہے لکھا ہے قاضی ثناء اللہ پانی پتی و نیز دیگر علماء نے بھی درہم کی مقدار تین ماہے کے قریب لکھی ہے مگر امامہ شامی پر ہمارے فتویٰ جواب اضافی و ممتاز اجازت میں حوالہ شرح اور درہم کی مقدار تقریباً تین ماہے معلوم ہوتی

تین سو تیرہ روپے

۲ و کتاب الصاع و ربع درہم سرعنا رد المحتار کتاب الزکوٰۃ مطلب فی تحریر الصاع و لیس والرطل ۲ ۳۶۵ ط سعید

(۳) کل حیروبة اربع شعیرات او اربع قمحیات (باب زکاة الاموال ۲ ۲۹۶ ط سعید)

۴ و ما ہجہ نگوں ساید حرء کل حرء مینا سنی بالدرسد شرح و نقل بدالہندہ رسی ۹ و ہد
احراء نگوں بقدر ربع شعیرات عمدہ الرعانہ علی ہامس شرح الزکوٰۃ کتاب الزکوٰۃ باب لذهب برکسہ
۱ ۲۸۵ مکتبہ حقایق ملتان

(۵) بخوی فقہ کہ وقت تصد صاع را گویند و صاع پنج رطل و ثلث رطل است میں ہائے تدریس و تفسیر

مصطفیٰ شرح موطا کتاب الزکوٰۃ باب الفدر لدى لا محب ۱ ۲۰۸ کتاب جامعہ سہری مسجد دہلی

(۶) و مجموع ما شا کے رطل چہ مہرہ ہست و دو نیم یا (میشو) مصفیٰ کتاب الزکوٰۃ باب تحریص المحل و الکروم صاحب

۱ ۲۲۰ ط رحیمہ دہلی

ہے اس حساب سے صاع کی مقدار زیادہ ہوتی ہے ان اقوال مختلفہ میں اجماع و اتفاق یہ ہے اور صاع کی صحیح مقدار کیا ہے؟ کتب حنفیہ معتبرہ سے مع حوالہ و تفصیل حساب بیان فرمائیے جو اتوار و؟

(جواب ۳۷۹) درہم کی مقدار وہ صحیح ہے جو شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے چینی تین ماشے اور ایک رتی و قاضی ثناء اللہ وغیرہ نے معتبر سمجھا ہے اور اس حساب سے نصف صاع ۸۰ روپے انگریزی کے یہ ہے یہ ایک سیرہ پھنک دس ماشے کا ہوتا ہے جبکہ قول اسی انگریزی روپے بھر مانا جائے مولوی عبدالحی مرحوم مکتبہ دینی کا حساب غلط ہے اور ماشے غلطی یہ ہے کہ عدم شامی نے جو ایک خرنوبہ (رتی) چار جوں کی بتائی ہے اس کو انہوں نے اپنی قرار دیکر حساب علمی طور پر لکھا یہ عمل کر کے نہیں دیکھا ہندوستان میں جو تولے رت ہیں خواہ وہ روپے بھر کے ہوں یا روپیہ ان کے لحاظ سے سارے سیرہ ماشے کا ہونا میں سے کسی تولے کے رتی چار جوں نہیں ہسانی جو یا پونے تین جوں ہے میں نے خواہ جو بہت تولے کا صحیح ہونا ملاحظہ کر کے رتی کا وزن جو ہے یہ ہسانی یا پونے تین جوں رتی ہوتی ہے جو متوسط درجے کے ہے پھر اسی طرح متوسط درجے کے جوے کر ایک درہم کے ستہ جو کا وزن کیا وہ بھی تقریباً ساتین ماشے کے نکلے اس تحقیق اور عمل سے معلوم ہوا کہ ایک رتی کو چار جوں قرار دینا اور اس پر حسابی قاعدے سے صاع وغیرہ کا وزن متعین کرنا غلطی ہے۔

رہا یہ کہ عدم شامی نے ایک خرنوبہ کا وزن چار جوں لکھا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خرنوبہ اور تولے کا وزن مختلف ہوتا ہے آن کل دہلی میں عام طور پر تولے انگریزی روپے بھر سمجھا جاتا ہے اور شاہ جہانپور کا تولے اتنا بڑا ہے کہ اس کے حساب سے انگریزی روپیہ سوا دس ماشے کا ہے تو صاحب نے کہ اس تولے ماشے اور رتیاں دہلی کے ماشے اور رتیوں سے بڑی ہوں کی اسی طرح اگر عدم شامی کے یہاں کی رتی چار جوں ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہندوستان کی رتی بھی چار جوں ہو۔

غرضیکہ درہم کی مقدار دہلی کے تولے سے ۳ ماشے کی صحیح ہے اور اسی حساب سے نصف صاع کا وزن حوط کی روپے کے یہ ہے تقریباً پونے دو سیرہ ہوتا ہے پس صدقہ فطر میں کیوں (اسی روپے بھر کے یہ ہے) پونے دو سیرہ دینے چاہئیں وہ اللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطر وادارہ کرتا ہے

(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی قصہ تن نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا

(سوال) (۱) قصبہ سندھ میں عداوت فوجداری سلطنت گلشیہ موجود ہے اب صدقہ فطر میں کیوں

(۱) درہم شامی میں ۱۰۰ ماشے ہوتے ہیں (۲) درہم شامی میں ۱۰۰ ماشے ہوتے ہیں (۳) درہم شامی میں ۱۰۰ ماشے ہوتے ہیں

(۲) ہندوستان میں جن چیزوں کی قصہ تن نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا (۳) درہم شامی میں ۱۰۰ ماشے ہوتے ہیں (۴) درہم شامی میں ۱۰۰ ماشے ہوتے ہیں

ن قیمت اس جہ کے نرخ سے رہتی ہوگی یا یہ محکمہ جس ضلع کا مانج ہے اس کے نرخ سے دینا ہو گا نیز
اس محکمہ میں قیہ آمانات اس کی قیمت بہت زیادہ ہے بہت سے مسلمانوں پر اس کی قیمت بڑھانے کا
نہ ہمارے ضلع کے نرخ سے یہوں کی قیمت لگائی جائے تو وہ دینی شہادت کی ذمہ داری نہیں
(۲) دیرنگلہ میں چونکہ اس آب پھل سے تو کچھ پھل اصل قدر اور اس کا نصف صاع ۱۰ سے ق
صدقہ فطر ۱۰ کا نہیں؟ (۳) اتنی تولے کے سیر سے کتنے سیر کا صاع ہوتا ہے اور کتنے سے نصف
مسئس۔ مدو محمد موی خندہ یہ سپر ٹنڈنٹ مدرسہ سندھ پ ضلع نواکھالی

(جواب ۳۸۰) (۱) اگر اس قصبہ میں یہوں نہیں تے اور لوگ صدقہ فطر میں یہوں کی قیمت ۱۰ بنا
چاہیں تو ضلع کی قیمت کے حساب سے لے سکتے ہیں یہ وہ ضلع کی قیمت دیا کی جہ کی قیمت کے
تے کہ ضلع اپنے متعلقہ ریاست و قصبہ سے اس قدر معنی اتنا رہتا ہے ورنہ سب کا مانج ہے (۲) نیز
منصوص اشیا میں حکم یہ ہے کہ صاع یا نصف صاع جائز نہیں بلکہ نصف صاع یہوں کی قیمت میں اس
قدر چاہل آتے ہوں اس قدر دینے ہوں گے و ما لم ينص عليه كذرة و خبز يعتبر فيه القيمة
در محدث (۳) ۱۰ پ پ نریزی کے سیر سے ایک صاع ساڑھے تین سیر اور نصف صاع پونے
دو سیر کا ہوتا ہے اور یہی صحیح اور احوط ہے (۴) واللہ اعلم

صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دینی زمین سے صاحب نصاب نہیں ہوتا۔
(سوال) زید باغ سے اور اس کے مال باپ زندہ ہیں مگر اس کے مال باپ نے اسے الگ کر دیا ہے اور اس
کے مال کی اس سے خرچ سے اسے انھوں نے زمین دینی سے اس کے مال و متاع نہیں دیا ہے۔
کے اتنی سے زمین سے اس سے پھر اس کے مال پر صدقہ فطر واجب ہو آیا اس زمین کی
وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب ہو گا؟ المسئس نمبر ۶۹۸ سیکریٹری انجمن خیرات عامہ (ضلع
تھر، ج ۷) ۲۷ رمضان ۱۳۵۳ھ ۲۴ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۸۱) زید کی زمین کی وجہ سے صدقہ فطر اپنا دینی اور اس کا واجب نہ ہو گا نہ اس کے مال
پر واجب نہ ہو گا۔ خیرات عامہ

فطرہ کی مقدار اور پھلوں کی طرف سے فطرہ!

(سوال) پختہ سیر سے فطرہ ستادینا جائز ہے یا شیعہ خوارپھوں کی طرف سے بھی فطرہ دینا جائز ہے؟

۱) ویشوہ فی المد الدی سال ۱۳۵۲ ولوفی مغارۃ فی ۵ ذی القعدہ ۱۳۵۲ ہجری ۲۷ دسمبر ۱۹۳۵ء
(سید)

(۲) کتاب الرکوة والصدقة فطر ۲ ۳۶۴ طبع

۳) انجمن خیرات عامہ ۱۳۵۳ھ ۲۷ دسمبر ۱۹۳۵ء

سے آدمی کہتے ہیں کہ اماموں کو فطرہ مت دو اس پر امام کہتے ہیں کہ مت دو مگر اس کا عوض دیگر وہاں دیدوس اس پر خاموش ہیں اب یہ دائی فطرہ امام کا حق توڑ کر فقراء کو جو در حقیقت صاحب نصاب ہیں دینا چاہیے المستفتی نمبر ۲۶۷۵ پیچ زادہ عبدالرحیم صاحب ماروار ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۶۰ھ ۸ جولائی ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۸۵) صدقہ فطر صاحب نصاب کو دینا جائز نہیں اور امامت کی اجرت میں تو یہی طرح نہیں دیا جائے گا امام صاحب نصاب نہ ہو جب بھی بطور اجرت امامت اس کو نہیں دے سکتا لہذا امام کو زمرہ کے صدقہ فطر کو اپنا حق نہ سمجھے اور لوگوں کو زمرہ کے امام کی خدمت دوسرے طریق پر کریں محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ علی

خاند پر بیوی کا اور والد پر بیوی اور داد کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

(سوال) بیوی کا صدقہ فطر اس کے میاں پر واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۸۶) خاند پر بیوی کا صدقہ فطر اور داد واجب نہیں ہے شامی جلد ثانی ص ۸۲ میں موجد،

بے (لا عن روحہ) لفصیر السوۃ والوالد لایلی علیہا فی غیر حقوق الروحانیہ ولا یحب علیہ ان یموتہا فی غیر الرواق (بھر) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ علی

(جواب دیگر ۳۸۷) بیوی اور بیوی والد اور خود صاحب نصاب ہیں تو خود اور بیوی اور صاحب نصاب نہیں ہیں تو ان پر صدقہ فطر واجب ہی نہیں آری بیوی شہینس اپنی بیوی اور بیوی والد کی طرف سے صدقہ فطر اور والد کے تو داد ہو جائے گا (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ

باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر۔

(سوال) زید کے چار بڑے بچے ہیں اور سب بڑے زید کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں۔ خورہ نوش کا انتظام بیانی ہے اور ان دونوں کے پاس حدود حاجات الصلیہ کے ہر روز روپے کی ہیئت میں اس صورت میں صدقہ فطر اور داد کا حصہ فزید پر واجب ہے یا سب پر؟ زید کی موجودگی میں اگر ان بڑے کا انتقال ہو جائے تو وہ بیوی بچے سب چھوڑے تو کل مال زید کا قریباً گایا پتہ میت کا قریباً اس میں وراثت جاری ہو کر بیوی بچے وراثت ہوں گے المستفتی نمبر ۲۰۵۸ محمد یحییٰ (مبارکپور)

۱۔ و مصرف هذه لصدقة دھم مصرف برکات، ہدیۃ کتاب برکات و صدقات الفطر ۱۹۴۱ء کو۔

(۲) کتاب الرکۃ باب صدقة الفطر ۲۶۳ ط سعید

(۳) لا عن روحہ ورویدہ لکیر لعفی ورویدہ عینہما ملا دن حبر السجود ثلاث عددہ لدر لمحرر کتاب الرکۃ باب صدقة الفطر ۲۶۳ ط سعید

سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) ہماری طرف کے جنس عامہ کا خیال ہے کہ چونکہ ہماری زمینوں میں سے سرکاری مالیہ یہاں سے ہے اب ان زمینوں کی پیداوار پر عشر بزم نہیں کیونکہ وہ چیزیں کا زرم نہیں ہوا کرتا۔

(جواب ۳۹۴) سرکاری مالیہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا بلکہ سرکاری مالیہ جتنا دیا ہے اس کا عشر ساقط ہو یہ جتنا عدا باقی رہا اس کا عشر ادا کرنا چاہیے مثلاً اس من پیدا ہوا اس میں سے دو من سرکار نے لے لیا تو باقی تین من کا عشر ادا کرے محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں۔

(سوال) بے پوراٹھ کی زرعتی زمین ملکیت راجہ صاحب کی ہے رعیت وزمین پر تصرف یہ حق حاصل ہے کہ وہ فصل بکے اور کٹ کر اپنے کام میں لے لے اور جو مالکدار کی اسٹیٹ کی طرف سے مقرر ہے وہ سال سال دخل خزانہ کے زمین و زمین ورہمن کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے اور فصل بارش کے اوپر منحصر ہے اور بارش بونی تو صیب ورنہ پتہ پیدا نہیں ہوتا تو اس زمین کی پیداوار سے بارہ سال میں ۱۹۹۵ یا حکم ہے اور زکوۃ کاٹنے کا حکم ہو تو اس حساب سے زکوۃ کاٹنی چاہیے المستفتی نمبر ۱۹۹۵ امم حسین صاحب (بے پوراٹھ) ۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۹۵) اس ریاست کی زمین کی پیداوار پر زکوۃ عشر نہیں ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ لم ہو یا زیادہ۔

(سوال) پیداوار کھیتی پر عشر جو طریقہ ہے یعنی نہ کنویں پر پھوساں حصہ اور بارانی پر دو سو ادا حصہ تو کیا اس میں بھی نقدی شرائط ہیں اگر کسی کے یہاں صرف ایک من بنی پیدا ہو تو اس میں سے عشر کا کیا نہیں ایسے عدا میں سے عامہ پوراہہ دار۔ امامیہ کے طالب اور تعلیمی حضرات و جن میں اکثر صاحب نصاب بھی رہتے ہیں حاکمات ہیں یا نہیں المستفتی میاں بی نور محمد موضع نئی ضلع بورکانوہ

(جواب ۳۹۶) عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ عشر یا نصف عشر صرف غریبوں کا حق ہے صاحب نصاب و یا یا کھانا کھانا نہیں ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

(۱) شیخین میں ص ۳۱۶ ح ۲

(۲) یہ ما قبلہ باب ۵۰ ص ۵۰۰ میں ہے نیز ان میں من رصہ لیست ارض حوج و محضر رد المحتار کتاب الزکوۃ باب الزکار ۲ ۳۲۰ ط سعید

(۳) ویجب عشر عدا ابی حیفة فی کل ما یجرحه الارض ہدیه کتاب الزکاۃ الباب السادس فی ذکر اللزوح والثمار ۱/ ۱۸۶ ط رشیدیہ کونہ

(۴) کوئٹہ صفحہ نمبر ۳۴۴ حاشیہ نمبر ۱

سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر.

(سوال) ہندوستان کی جو زمینیں حکومت اسلامیہ کے ہمد میں خراجی تھیں ان کی پیداوار میں آج

جب کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں رہا ہے مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہو گا یا نہیں؟

(جواب) (از مولوی تمیز الرحمن سیوہاروی) (۱) باندہ التوفیق اول پند مقامات مہمہ ہیں جن کے نتیجہ میں جواب سوال بوضاحت معلوم ہو سکتا ہے۔

المقدمۃ الاول۔ وجوب عشر کے بارے میں کتاب وسنت کا عموم احاطہ تو اس کا مقتضی ہے کہ

مسلمانوں کی ہر پیداوار میں خواہ وہ عشر کی زمینوں کی پیداوار ہو یا خراجی زمینوں کی عشر واجب ہو قال اللہ

تعالیٰ یا ایہا الدین اموا الفقوا من طبست ما کستم و مما احرحاکم من الارض ۱ قال

المحقق اس الہمام ان العمومات تقتضیہ مثل قوله علیہ السلام ما سقت السماء فہی العسر

فانہ یقتضی ان یوجب مع الحراج (فتح) ۲ لیکن حنفی نے اراضی خراجیہ سے وجوب عشر کو

مرفوع قرار دیا ہے تو اس کا باعث یہ حدیث مرفوعہ ہے قال لہ ۳ لا یجتمع علی مسلم حراج و عشر

قال اس ہمام ذکرہ اس عدی فی الکامل (فتح جلد ۴) ۴ اور آثار صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ

وہ اراضی خراجیہ کا خراج ۱۰ یا ۲۰ تے وقد صح ان الصحابة اشتروا اراضی الحراج و کانوا

یودون حراجھا (ہدایہ) ۵ لہذا ان عدی والی نص مذکور کی بناء پر چونکہ عشر و خراج کے درمیان

اتحاد جائز نہیں ہے اس لئے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ خراجی زمینوں سے عشر ہی سابقہ ہو گا خراج

نہیں اس تمیز سے یہ ثابت رہتا مقصود ہے کہ سقوط عشر کے لئے صرف وجوب خراج ہی مانع ہے ورنہ

مقتضی اصل وجوب عشر ہے قال اس عابدیں ان المانع من وجوبہ کون الارض حراجیہ لانہ

لا یجتمع العشر مع الحراج فشمیل العشریہ وما لیست بعشریہ ولا حراجی (شامی جلد ۲

ص ۶۶) ۶ وقال ابیہم قد صرحوا بان فرصیۃ العشر ثانیۃ بالکتاب والسۃ والاحماع

والمعقول ومانہ زکوۃ التمار ومانہ یحب فی الارض الغیر الحراجیہ ومانہ یحب فیما لیس

بعشری ولا حراجی الی ان قال لعموم قوله تعالیٰ (شامی جلد ۳ ص ۳۵۲) ۷ شامی نے

عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ فقہاء نے بعض اقسام اراضی کو جو عشر سے خراجیہ کہتے تو اس سے

یہ مراد نہیں کہ مسلمانوں کی زمین پر نہ خراج واجب ہو اور نہ اس کی پیداوار میں عشر فرض ہو

۱ لہ ۲۶۶

۲ کتاب السیر باب العشر والحراج ۴۶ ط مصطفیٰ حبی مصر

(۴) کتاب السیر باب العشر والحراج ۵۹۳۲ شرکت علمیہ ملتان

(۵) کتاب الزکوۃ باب العشر ۲۲۵ ط سعید

(۶) کتاب الجہاد باب العشر والحراج مطلب اراضی المسلمکۃ والحدود لا عشریہ ولا حراجیہ ۴ ۱۷۸ ط

سعید

و علی فرض سقوط احرار لا یسقط العشر لان الارض المعدة للاستعلاء لا یحد من
 احدی الوطین (شامی ۶۸/۲) بلکہ ایک اقسام اراضی و محض اصطلاحی توثیق نہ ہے
 بشرطی و شرعی نہ یہ ہے کہ متعلقہ زمینیں مملکت وراثتی سر و شام کے بارے میں جو طویل بحث
 نہ ہو بلکہ اس مقصد کے واسطے کہ متعلقہ زمینیں (شامی باب العشر جلد ۲ باب الخراج جلد ۳)
 المقدمہ الذیہ خراج و بزیہ دار الاسلام کی مخصوصات سے ہیں لہذا جو ملک دار الاسلام نہیں رہا
 وہاں جو بخران متعلقہ متعلقہ زمینیں نہ قال فی السائد فی باب الحرب و الخراج ان کلامہ
 من احکام دارنا فصار حسی و حوز الخراج عیدہ حسی بان یکون من اهل دارنا و حسیہ
 لہذا نہ بحث قولہ فاذا و صبح عید الخراج فہو حسی بان حراج الارض مسرولہ حراج
 الاراس الح) و قال تسمی الارض المسر حسی ان حراج الارض لا یحب الا علی من ہو من
 دار الاسلام لانہ حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا بحری الا علی من
 ہو من دارنا (سر کسر جلد ۲) ان حراج الاراضی نفع لخراج الحدیث مسرولہ
 باب العشر . انہ مسرولہ لیس (مداہد باب العشر و الخراج) د

المقدمہ الثالثہ بشرطی و شرعی و ثابت نہیں ہیں و بی تخی و تبدل ممکن نہ ہو بلکہ ثابت
 نہ متعلقہ ہی متبدل ہو جاتے ہیں بشرطی زمین پر کسی کا فائدہ پس پیش جاتے تو وہ خراج نہ ہوتا
 نہ ایک ہی خراج ہی نہیں ہوتا نہ متعلقہ زمین پر کسی کا فائدہ نہ ارض الخراج ادا قطع عیدہ نہ
 لخراج و صارت مفتی ساء العسر فہی عسرہ (علی گریہ باب العسر ص ۲) نہ
 نہ نہ تبدل و ارض وہ نہ ہی بہتہ و حیثیات ختم ہو جاتی ہیں حتی کہ دار الحرب جدید پر مسلک نہ
 ہو بلکہ قیاس و وقت و تالیف جدید نہ نہ و اختیار و سلسلے اور وہ توثیق قدیمہ چاہیے نہیں نہ

ولو ان فاما من المسلمین ارتدوا و علوا علی دار ہم او علی دار من دار
 المسلمین و صارت دار حرب لانفاق ہم طہر علیہم المسلمون (الی دار ہم
 السرد و بعد ما طہر علیہم الامام کاہن احرار لا سیل علیہم و اما سارہم و
 درارینہم و اموالہم و الامار فہما بالحیار ان ساء قسمیہا بین العاسین و جعل علی
 الاراضی العشر و ان ساء علیہم بالنساء و الدراری و الاموال و الاراضی و وضع علی
 الاراضی الخراج ان ساء و ان ساء وضع علیہا العشر و ان رای الامام نہ جعل

۱ کتاب لڑکھ باب العسر مضبوط فی حکم حسی مشر و ساء مسرولہ ۲۲۷ ص ۲

۲، مددہ کتاب لڑکھ باب العسر ۵۸۶ ص ۲ مشرکت علیہ مسرولہ

۳ شرح سر کسر

(۴) ۸ ط دار المعرفہ بیروت

(۵) ۵۹۰ ط شرکت علمیہ ملتان

(۶) ۲۳۷ ط ماحدیہ کوئٹہ

ماکان من اراضیہم عشر یا علی حالہ وما کان خراجہ علی حالہ فلدک (الی آخر البعث عالمگیری ج ۲ ص ۸۲۲) (۱)

ان مقدمات پر مبنی ہے کہ مسلمانوں کی پیداوار میں حکم اصلی وجوب عشر ہے لیکن وجوب خراج کے عارض کی بنا پر عشر واجب عشر مرتفع ہو جاتا ہے ہذا سب وجوب خراج کی حالت میں ہے۔ مرتفع ہو جائے تو مقتضائے اصل یعنی وجوب عشر خود اگر آئے گا اور پوندہ ہندوستان کے دارالاسلام نہ رہنے کی شکل میں وجوب خراج مرتفع ہو چکا ہے اس سے یہاں جو زمینیں پٹے سے عشر کی تھیں اب رتن مانع کی بنا پر ان کی پیداوار میں بھی مسلمانوں کے ہمارے عشر واجب ہو گا۔

خاصہ یہ کہ مسلمانان ہندوستان کی پیداوار میں اس وقت تک وجوب عشر واجب ہے۔ لغیرہ اطلاقات کتاب والسد کما بباد اثرہ میں دفعہ شش کے تحت ہے کہ شرعاً یہ وجوب چہارم میں راضی، راجح ہے ہرے میں یہ جو تصریح ہے ان لعنہم والخراج اما بحث فی اراضی المسلمین وھدہ اراضی اہل الحرب وارضی اہل الحرب لیست بعسریہ ولا خراجیہ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ راجح ہے میں حتیٰ ان وجوب عشر واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجوب عشر کے ملک رخصت ہونے کو اس سے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ صاحبین کے مسلک متفق ہے کہ مطابق وجوب عشر کے تفسیر ملک انارنہ فی ہے قال فی البدایہ ملک الارض لیس بشرط لو حوب العنہ واما الشرط ملک الخارج فتحب فی الاراضی النی لا مالک لھا وھی الاراضی الموقوفہ لغیرہ قوله تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا الحج (بدایہ ص ۵۷ ج ۲)۔ قال ابن عابدین قد صرحوا ان فرضیہ العسر ثلثہ بالکس والسد (الی) وان الملك غیر شرط فیہ ملک الخارج (شامی ص ۳۵۲ ج ۳)۔ اور ان قول پر وجوب عشر علی التامیر متفق ہے وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحواوی بقولہما واحد (درمختار باب العنہ)۔ چنانچہ یکن باعث ہے کہ زمین کے مالک اگر غائب ہو تو اس کے مسلمان کاشتکاروں پر عشر واجب ہے ولو اعارھا من کافر فکذلک الحواوی عندہما لان العسر عندہما فی الخارج علی کل حال (بدایہ الصانع ص ۵۷ ج ۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم واحکم

(۱) کتاب السیر باب الرابع فی العانم فصل فی العانم ۲ ۲۰۶۲۰۵ ط کونہ

۲، ۳ سر ۲۰۳ من الحسن فی السعدن ۵ ۲۱۶۷ ط حرکت لانتلاب لاسلامہ بعدہ

(۳) کتاب الرکاة فصل واما شرائط العرصة ۵۶۲ ط سعید

(۴) کتاب الجہاد باب العنہ والخراج ۱۷۸ ط سعید

(۵) کتاب الرکاة باب العنہ ۳۳۴ ط سعید

(۶) کتاب الرکاة فصل واما شرائط العرصة ۵۶۲ ط سعید

الاحقر الاکثر محمد نیش نمن ایوب دہلی نمبر ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ
 تصدیق شیخ الحداد باب نہایت موانع (محمد اعزاز علی غفرلہ) صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند
 ۲۵ نمبر ۱۳۶۶ھ (محمد اعزاز علی غفرلہ دارالعلوم دیوبند)
 تصدیق مولانا (محمد اعزاز علی غفرلہ دارالعلوم دیوبند)
 تصدیق شہر صدر نہایت مولانا (شیرالدین احمد غفرلہ مدرس مدرسہ شاہی مسجد امر او آباد)
 (۳۹ نمبر از حضرت مفتی اعظم) بندہ ستان کی زمینوں میں نئی صورت پیدا ہو رہی ہے اس
 فوراً درجہ زمینوں و زمینداروں کی یہ تفریق اس پر کافی روشنی نہیں آتی اس کے بارے میں
 فرمایا رہی تحقیق سے ملے۔ محمد حیات علی

آنحوال باب صدقات نافذہ

غنی کو نفلی صدقہ دینا

(سوال) یہاں پر زبردست زحمت ہے کہ یہ غنی آدمی جس پر زکوۃ دینی فرض ہے صدقہ نافذہ دے گا
 مگر یہ نہیں ایک فریق میں ہے کہ غنی من مایہ انہ و قبارہ کے ٹوک صدقہ نافذہ دے گا کہ
 شرعاً وہی مؤخذہ نہیں صدقہ نافذہ کے اکل میں غریب و امیر کا وہی امتیاز نہیں و سر فریق مدنی ہے۔
 غنی من مایہ الصدقہ کے لئے صدقہ نافذہ کا اہل صدقہ کے گناہ و گناہ کا جواز نہیں ہو سکتا اور اگر
 کے مقابلہ میں غریب و غنی کے لئے کاتبی نہیں۔ المستمسک نمبر ۱۰۴ الخاتم محمد صاحب (مکات) ۶۱۶
 الاول ۱۳۵۵ھ ۸ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۹۸) غنی مالک نصاب کو اگر صدقہ نافذہ دیا جائے تو وہ صدقہ نہیں رہتا بلکہ یہ وہی ہے
 کے غنی اپنے لئے صدقہ کا ثواب نہیں لے گا اور غنی اگر اس کے لئے صدقہ دے گا تو اس کے لئے وہی ہے
 مدیہ جائے اور فرمایا ہے کہ غنی کو کفایت اللہ کان اللہ سے ذہبی

تقنی تمییک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہو گا ورنہ نہیں، محمد کفایت مددگان مدنیہ اہلی

اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے کمٹوں کی شہ ط لکھانا۔

(سوال) موضع نواب بخش ضلع پرتاب ٹرھ بانڈ میں تقریباً سو کھ مسلمانوں سے جس میں ۱۹۳۶ء سے باجم بیت املاں پہنچی قمر نے جس کا مقصد مسلمانوں و سودی قرض سے چھانٹنا ہے ان کے محتاجوں اور ارٹھوں کی بینوں کی تجویز و تنصیص اور قیموں کی اولوں کی امداد کرنا ہے مگر اب تک ذرا ع آمدنی ایسے نہیں جس سے خرچ آمد و رفت پورا ہو سکے یہ بھی واضح رہے کسی مسلمان پر کسی قسم کا پندہ نہیں ہے ہاں صرف آمدنی فہرہ و پیرم قہانی و حقیقتہ اور نکاح آنے پر اب تک چلایا گیا یہ وہ وقت آیا کہ بیت املاں بالکل خالی ہے اور مسلمان ہاشمہروں و ورہ پیر تحم ریزی سے سے ہماں سے دیا جائے آئی میں یہ لکھتی ہے کہ آمدنی بڑھانے کے لئے ملک و ملک جائیں یعنی ملک قرض دار پیر فارم پر چھاپا کرے اور خواستہ کے تو بدلا سودی قرضہ تین ماہ کے دیا جائے ایک روپے سے پانچ روپے تک کے قرض ۱۰ روپہ آنے تک ملک چھاپا کرے ہو گا وغیرہ تو اس قسم کا معاملہ جاری ہے یا نہیں "المفتی محمد مدنیہ ۲۵" (جواب) فارم کے ملکوں کی قیمت قرض خواندوں سے پیر قرض دینا بھی جائز نہیں یونکہ یہ قیمت ملکوں کی مینا قرض خواندوں سے بنارہ سودی ہے، واللہ اعلم

اجاہد و کتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرستہ امینیہ دہلی

(جواب ۴۰۰) ہوا موافق ملک کی اہستہ کی نجاش ہے یونکہ یہ رقم قرضی مصارف کے کام میں لے دی گئی ہے ذاتی منافع کے لئے قرض پر دینی، نہیں ہے، محمد کفایت مددگان مدنیہ اہلی

موجودہ دور میں بیت المال کی ضرورت۔

(المجمعیہ مورخہ ۱۵ اپریل ۱۹۳۰ء)

(سوال) موجودہ صدی میں ملک مسلمانوں کی جائیدادیں سو گنے کی نذر ہو چکی ہیں آئندہ ان کی حفاظت کے لئے ایک ایسی کمیٹی بیت المال کا افتتاح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۱) مسلمانوں کی موجودہ تہا کی طرف سے ذات آمیز پستی سے اور جب تک ملک کی

(۱) زمینیں سخی مدہ مہم سودی شہ ۳

(۲) ۱۹۳۶ء میں اس وقت کے ملک کی آمدنی کی ایک سو گنے تہا کی نذر ہو چکی ہیں آئندہ ان کی حفاظت کے لئے ایک ایسی کمیٹی بیت المال کا افتتاح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

اور دوسرے جواب میں ملک پر رقم وصول کرنے والوں کے کاغذات اور دفتری اخراجات کو مد نظر رکھا گیا ہے

کہ اب اس سے غفلت اور غفلت برتا قومی جرم ہو گیا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ مذہبی اپرواہی اور جہالت کے علاوہ اقتصار کی کمزوری بھی اسباب تباہی میں سے ہے اسباب ہے سودی قرضوں نے ان کی جایداؤں تجارتوں کو اندر ہی اندر چھوڑ کر غارت کر دیا ہے اور رات دن ان کو بدست کے عمیق غارتی طرف لئے جا رہے ہیں ایسی حالت میں تمام ایسی تدبیریں جو مسلم قومیت کو سہمیب اور مہلک خطے سے بچانے میں موثر اور مفید ہوں عمل میں لانا بزرگان قوم کا انسانی و ملی فریضہ ہے بلاشبہ اگر قومی بیت میں قائم ہو جائے اور صحیح اصول پر اس کی ترتیب و تنظیم کریں جائے تو تمام مفاسد کا دفعیہ آسانی سے ہوتا ہے اور اس صورت میں قوم مسلم دین و دنیا کے فوائد و برکات سے مالا مال ہو جائے گی۔ وہ اہم و فائق محمد کفایت اللہ غفرلہ دہلی

اجوب صحیح۔ وحید حسین مدرسہ امینیہ محمد عنایت اللہ عفی عنہ مدرسہ نعمانیہ تاج الدین عفی عنہ مدرسہ رشیہ

خدا بخش عفی عنہ مدرسہ امینیہ نور احسن عفی عنہ مدرسہ حسین بخش محمد فرید اللہ مدرسہ نعمانیہ انبیاء
لحق عفی عنہ (دیوبندی) مدرسہ امینیہ

بیت مال ملک نہایت ضروری چیز ہے بشرط طیبہ صحیح ضوابط و قواعد کے ماتحت اس کا اجرا کیا جائے اور معتمدین و اسباب و نمرانی میں اس کی حفاظت کی جائے حمد سعید دہوی۔ بیت امداد کی سخت ضرورت ہے مسلمان اس طرف توجہ کریں اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اس کے متعلق جو شرائط و ضوابط ہوں ان کا لحاظ ضروری ہے بغیر قیام بیت امداد مسلمانوں کا کام درہم برہم ہو رہا ہے احمد مدد و مددیت رہا ہے پیشک آرم معتمدین کی نمرانی میں بیت مال قائم کیا جائے اور وہ اپنے صحیح مصرف پر خرچ کیا جائے تو اس سے بہتر مسلمانوں کی بہبودی کے لئے کوئی دوسرا کام نظر نہیں آتا مگر معتمدین بیت امداد پر ضروری ہے کہ وہ اس کے کارخانہ کا انتظام کریں تاکہ ان کا مال ضائع نہ ہونے پائے محمد منظر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پوری۔ چونکہ قوم کی حالت کشہ اعتبارات سے ناگفتہ بہ ہے خصوصاً قلعہ کی بدست میں جس خفیض تنزل تک قوم کو پہنچا ہے وہ بھی اظہار من الشمس ہے لہذا اس کا واحد اور موثر علاج امر ہو سکتا ہے تو وہ قوم کی اجتماعی امداد (بیت امداد) ہو سکتی ہے لہذا اس کی طرف فوری توجہ کی شدید ضرورت ہے محمد امین والنس پر نسل طیبہ کالج قرول باغ دہلی

یہ دار کوڑ کوڑ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو

(سوال) دہلی کے چنانچی سوکرائی نے جو غرض تجارت حکمت میں بددو باتیں اختیار کئے ہوئے ہیں اپنی ایک قومی جماعت بنانی سے اس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں محبت و شفقت کے جذبہ کو فروغ دیا جائے آپس کے تنازعات کا فیصلہ کیا جائے اور اپنے یہاں کے ناداروں اور بیکاروں کو کام سے لگانے کی کوشش کی

ہاں تاہم اس کی کثافت و وسعت اور بیکاری کے سلسلہ میں ایک امدادی شعبہ قائم کیا گیا ہے اور پتہ دیا گیا ہے
 کہ اس شعبہ کی یہ صورت اختیار کی گئی ہے کہ اس کی رقم باقسط نہ دی جائے گی بلکہ اس سے
 دینیے مقرر شدہ سے زیادہ نہ ورت مندر (جو قوم کا فائدہ ہو) امداد ایک ایسی صورت سے دی جائے کہ
 جس سے مزید وہ بولی کام نہ کرے اور ایک مدت معینہ کے بعد (جو نہ ورت مندر کے احوال پر مشتمل ہے)
 جو رقم امداد کے طور پر دی گئی ہو جمعیت کو واپس مل جائے یعنی امداد قطعی نہ ہو بلکہ عارضی ہو ورت
 قرض ہو تاکہ ایک رقم سے بہتر بہر متعدد شخصوں کی مدد میں ملے۔ میں اور سلسلہ قمر نے یہ نیک وقت
 ہمارے رہ پیہ پیدا کرنے کے قابل بنائے جو اپنے جائز اخراجات کی کثافت سے اس وجہ سے عاجز
 رہا ہے کہ نہ ورت کی رعایت سے اس کی قسم کی خدمات پیش نہ کرے چاہے وہ اس معتبر شخص کی خدمات سے
 اس کی پیش کی ضمانت پکے سے اس کے پاس موجود نہ (مثلاً قلموں زیورہ و رچا) یا پھر وہی اس جو امداد شدہ
 رقم سے خرید جائے وہی بلکہ خدمات رہا جائے اور اسباب و کتاب باقاعدہ رہا جائے مقصد اس طرح ہے
 کہ فائدہ مند نہ حاصل نہ ہو۔ پہلے ایک وقت یہ رقم ہمارے ہوتے جو اسے اپنے فرائض سے نازل نہ
 کرے یہ نہ کہ اس میں توینہ سے اس ایک رقم پیش کی نہ ورت ہے اور امداد بھی بعض حالات میں
 اس سے رہائی ہو رہی ہے۔ تب ہی اس نے مسئلہ درپیش یہ ہے کہ زکوٰۃ کے روپ سے اس فنڈ کو فروغ دیا
 جائے یا نہیں روپیہ پیشہ کی ہدایت ہے اس کو خرچ کرنے کا اختیار بھی ہدایت ہے جو شخص اس فنڈ
 میں یہ نقد روپیہ دے اس کو اس میں نہیں دیا جائے گا۔ اب تک اس معاملے میں حلقے کے علماء سے
 جو مسدود ریفت یا یا تو مختلف ہدایت ملے اس وجہ سے آپ کے گزارش ہے کہ براہ مہربانی اس بارے
 میں رہنمائی فرمادیں۔

المسقی نمبر ۲۳۵۵، بیت قوم بن بیان، علی متیم حکمتہ دہلوی، اس ۱۳۵۵ھ

۱۹۳۶ء

حواص ۴۰۲) قوم کی مدد کی غرض سے یہ بہت اچھی اور مبارک اور مفید تجویز ہے اس میں
 مدد کی رقم اور صدقات نافذ کیا جاتے ہیں۔

میں زکوٰۃ اور صدقات و ہب (صدقہ فطر و کفارات) کی رقم اس میں نہیں دی جاسکتی کیونکہ حنفیہ کے
 علماء نے اس وجہ سے زکوٰۃ و صدقات و ہب کی صحت ادا کے لئے تملیک مستحق شرط ہے اور اس میں
 یہ نقد رقم دیا نہیں کی جائے بلکہ اثر واپسی بعد خدمات دی جائے گی اس لئے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی بلکہ
 قریبی صورتوں میں بھی زکوٰۃ رقم خرچ کرنے کا جائز ہے جن میں واپس بھی نہیں

۱۔ وصرحاً بکون الصرف ملک لا اجد کسراً ولا صرف لی، جو مسجد ولا لی کھن الصل
 وقضاء صدقہ ولی لسمہ شریہ جو مسجد کس، لفسر و لفسد و صلاح لطرف و کوی لا یجوز
 ولا تملیک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۲ ۳۴۴ ط سعید)

ہوتی مگر تمنا یک نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ نہیں ہوتی جیسے قییم مسجد، قییم چاہ، تنکھیں وغیرہ اس
 فنڈ میں زکوٰۃ کی رقوم جس قدر بن جائیں وہ بھر رہا ایک غیر عوض خرچ کر لی جاتی ہے۔
 محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

کتاب الحج والزیارۃ

پہلا باب فرضیت حج

مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت ہے۔
(۔ روزنامہ اخبار جمعیتہ شریعہ نمبر ۳ سید نمبر ۱۴۴۱ فروری ۱۹۲۱ء نمبر ۱۹۲۱ء باب ۳۲۲)

حج کے لئے واپسی ٹکٹ کی نادرہ اقد

آج کل مجلس وضع قوانین ہند (اسمبلی) میں قانون جہاز رانی ہند کے بعض دفعات کی ترمیم، اضافہ کا ایک مسودہ قانون زیر غور ہے جس کا مفاد یہ ہے کہ زائرین بیت الاحرام (حج) پر قانون مسودہ جاری کر کے وہ جاتے وقت واپسی کا ٹکٹ خریدیں یا ہندوستان واپسی کی رقم اس افسر کے پاس جمع کر دیں جو وزارت کے جانب سے اس کام کے لئے نامزد کر دیا جائے گا اس پابندی کے عائد کرنے کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ہندوستانی حیوانوں کی ایک معقول تعداد جہاز میں بوجہ کرایہ واپسی نہ ہونے کے پر کی رہتی ہے اور خود بھی ناواری اور فقر وفاقہ کی وجہ سے طرح طرح کے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اہل جہاز کے بھی ایک مہیبت وراثت کے درمیان ہو جاتی ہے عرب حکومت ایسے حیوانوں کو ہندوستان سے جانے سے منع کرتی ہے اور وزارت ہند کے پاس ایسی کوئی مد نہیں کہ اس میں سے ان کو رخصت کر دیا جائے اور ہندوستان پہنچا جائے اس کے ضروری ہے کہ اس قسم کا ایک قانون بنایا جائے کہ وہی جانور ہندوستان سے اس وقت تک رہا نہ ہو سکے جب تک وہ اپنی واپسی کا باقاعدہ انتظام نہ کرے اور اس صورت میں ہے کہ یہ واپسی کا ٹکٹ خریدے یا اس قدر رقم جمع کرے۔

مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف

مجلس کے مسلمان ممبروں میں اس قانون کے متعلق اختلاف رائے ہو گیا بعض ممبران نے اس کو مذہبی مداخلت سمجھا اور اس پر اس کی مخالفت کی اور بعض ممبران نے اس کو ایک انتظامی ضرورت کی قانون قرار دیا اور اس میں مذہبی مداخلت و تسبیح نہ کیا اور اس کے حق میں رائے دی۔
گورنمنٹ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ہے اس مسودہ قانون کو بہت

سے تعلیم یافتہ و مہم دے، اران اور روسا کے پاس بھیجا اور جمعیت عامہ کے پاس بھی بھیجا کہ اس کے متعلق اہل اہل کے ورنہ بھی جماعتیں اپنی رائے کا اظہار کریں۔ جمعیت عامہ کے اجلاس مراد آباد میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور وہ گھنٹے گھنٹے اس پر مباحثہ ہوتا رہا موقوف و مخالف رائے کا اظہار اور طریقین سے استدلال و جواب کا خوب معرکہ رہا۔ آخر اجلاس نے اس وقت یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلے کو جمعیت عامہ کی مجلس عامہ سے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ آخری فیصلے سے ورثہ منقطع ہو سکے۔

جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس

۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش ہونے والا تھا اس نے ۲۶ جنوری کو جمعیت عامہ کی مجلس عامہ کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں اس مسئلے پر از سر نو مباحثہ ہوا۔ آخر بحث کے بعد اس وقت اس قسم کا قانون مذہبی عبادت میں ایک قسم کی رکاوٹ بنے اس لئے مسلمان بہتر اس قانون سے اتفاق نہیں کر سکتے۔

اس تجویز کی پوری نقل اس سے قبل شائع ہو چکی ہے، ورثہ منقطع ہونے کے پاس بھی ترقی کی ہے۔ ۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش نہیں ہوا۔ آج ۲۹ جنوری تک بھی اسمبلی میں نہیں آیا۔ میں معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں سے نئی صاحب اب بھی اس قانون کے حق میں ہیں اور وہ اس کو مذہبی مداخلت تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ اس سے مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث کر کے اچھی طرح روشن کر دیا جائے امید ہے کہ ممبران اسمبلی و ریفرنر اہل اہل حضرات سطور ذیل پر پوری توجہ سے غور فرمائیں گے۔

قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے؟

حقیقت اللہ ایک مذہبی عبادت ہے جو مسلمان کے زاوہر حد کی استطاعت رکھتے ہیں۔ ان پر فرض ہے اور جو لوگ استطاعت نہیں رکھتے ان پر توفیق نہیں لیکن اگرچہ ان کی قوتیں کائنات کی عبادت اور موجب ثواب ہے پس غیر مستطیع اصحاب کو روکنا ایک عبادت سے روکنا ہے اور یہی مذہبی مداخلت ہے بہت سے لوگ جن کے پاس جائے کے لئے جہاز کے گریہ کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ کمرہ زبردست اللہ کے شوق میں اندر سے قلب کے ساتھ جاتے ہیں اور کسی صنعت و حرفت کے ذریعے سے وہاں روپیہ حاصل کر کے نہ صرف مزہ کرتے ہیں بلکہ وہ اپنی جائیداد بھی میسر کرتے ہیں بہت سے لوگ وہاں رہتے اور واپس نہ آنے یا ایک سال دو سال کے بعد واپس کے ارادہ سے جاتے ہیں بہت سے لوگ بعد از انجیل دیگر بدو اسلامیہ کی سیاحت کا ارادہ رکھتے ہیں ایسے تمام لوگوں پر واپس کا ٹکٹ لازم کر دینا ان کے ایک نیک کام اور عبادت کے راز کے میں مشکلات پیدا کرنا اور روکنا نہیں تو دیکھنا ہے۔

قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے مسجد مضر ہے

حج کے جو تعداد واپس نہیں آتی اس میں کئی قسم کے لوگ ہوتے ہیں ایک تو وہ جو حج کرنے کے بعد باہر ملک کی یہ وسایات کے لئے چلے جاتے ہیں دوسرے وہ جنہوں نے ہمیشہ کے لئے یا ایک طویل مدت کے واسطے حجاز میں اقامت کر لی تیسرے وہ جو بیماری یا کسی دوسری وجہ سے انتقال کر گئے ہر شے میں تقریباً پانچ ہزار ہندوستانی حاجی وفات پاتے تھے اور ہر سال اس قسم کے واقعات مروجہ آتے رہتے ہیں ان تمام دوسروں کا یہ واپسی ضائع یا مثل ضائع شدہ کے سمجھنا چاہیے۔

اعداد و شمار کے لحاظ سے نقصان عظیم

اعداد و شمار سے واضح ہوتا ہے کہ تقریباً بیس ہزار ہندوستانی حاجی حجاز کو جاتے ہیں اور ہر سال یہ لوگ ہندوستان واپس نہیں آتے۔ ان لوگوں کا بیس ہزار روپیہ ہندوستان سے ہوتا ہے اور ہندوستانی ہندوستان میں رہ جاتے ہیں ان کی اوسط تعداد ایک ہزار اٹھ گئے واپسی کے ہر سال ہندوستان سے ہوتا ہے۔ ان لوگوں کا بیس ہزار روپیہ ہندوستان سے ہوتا ہے اور ہندوستانی ہندوستان میں رہ جاتے ہیں ان کی اوسط تعداد ایک ہزار اٹھ گئے واپسی کے ہر سال ہندوستان سے ہوتا ہے۔

پہلا نقصان

ایک ہزار حاجیوں کی نگرانی کے تحت ان میں بیس ہزار حاجیوں پر ایک ایسی پابندی عائد کی جاتی ہے جسے وہ مذہبی مداخلت سمجھتے ہیں اور اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اس قسم کی نگرانی کے تحت رہنے والے سے ہمیشہ کی جائے نہ یہ کہ ان کا وبال اس سے بیس گنی جہالت اور عدم حجاب پر ڈال دیا جائے۔

دوسرا نقصان

ان ایک ہزار نادار حاجی کے کرایہ واپسی (پچھتر ہزار روپیہ) کو محفوظ کرنے کے لئے انہیں ہزار حاجیوں سے ۴ لاکھ پچیس ہزار روپیہ ۱۰ تین مہینے اور بعض حالات میں چار مہینے پہلے وصول کر لینا کون سے تجارتی اقتصادی انتظامی اصول کی رو سے جائز ہے میں پوچھتا ہوں کہ یہ چار لاکھ پچیس ہزار تو ایسے مستطیع اصحاب کا ہے جن کی واپسی میں کوئی خطہ وہی نہیں تھا تو یہ روپیہ جہازوں کی کمپنی یا گورنمنٹ کے فسر مجاز نے تین چار مہینے پہلے اس حق سے ان حاجیوں سے وصول کیا اور اتنی بڑی رقم کو ایک عرصہ تک اپنے قبضہ میں رکھ کر خود کو فائدہ اٹھایا اور حاجی کو خسارہ اور نقصان پہنچایا۔

تیسرا نقصان

تجربہ شاید ہے کہ حج و جانے کے وقت جہازوں کے سر یہ کی شرح زیادہ ہوتی ہے اور وہ اپنی میں بسا اوقات بہت کم کر لیا جاتا ہے اسلئے ایسا ہوا ہے کہ جاتے وقت روپیہ دیکر حاجی گئے ہیں، واپس میں... دیکر آئے ہیں واپسی ٹکٹ زمرہ میں حاجیوں کا ایک نقصان یہ بھی ہے۔ ان کو جاتے وقت کی زیادہ شرح کر لیا جاتا ہے۔ موقوف واپسی کا کر لیا بھی ادا کرنا پڑے گا اور واپسی کے وقت کمی یہ ن صورت ان کے سامنے ہو جائے گی کمپنیاں کر لیا کم نہ کریں گی کیونکہ یا تو وہ بذریعہ واپسی اس کے پتے ہی پر آ کر لیا و سوال یہ بھی ہوں گی یا ان کو اطمینان ہو گا کہ باقی ماندہ حج کا روپیہ اس کے شرح باقی رہے گا۔

پس اگر روپیہ شرح کر لیا نہ ہو تو اس کے آتے تو ان کو چار لاکھ روپیہ ادا کرنا ہوتا لیکن قانون نے تبویہ کے سبب ناپسندیدہ روپے پتے ہی دینا ہو گا۔ قیام روپیہ حاجیوں کو نقصان ہو گا جو جہازوں کمپنی ان سے ناحق وصول کرے گی۔

مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعاً معقول ہے

پس یہ مسودہ قانون کی طرح معقول اور قابل قبول نہیں کیونکہ ایک ہزار حج کی ناری میں تو کوئی ہزار نہیں کیونکہ بسا اوقات ناری ایسے اسباب سے پیدا ہو جاتی ہے جس میں حاجی چار لاکھ قطعاً معذور بے گناہ ہوتے ہیں، اس کے یہ کہ اس پر اثر ضامن بھی ہو جائے کہ اس کی بھر مانہ ہو جاتی ہے اس کے تمام ایک ہزار حج کی ناری میں نہیں ہر پر پابندی ہو جائے گی اس سے چودہ لاکھ حج کی ناری رقم قطعاً ہو جائے گی چار مہینے پہلے سے ناری کی طرح معقول نہیں یہ دیکھنا کہ چونکہ ابتدا میں معذور نہیں ہو سکتا کہ اس کے اس ناری میں پرارہ جائے گا اور اس کے نہیں اس کے متبور اس سب پر ٹکٹ واپسی زمرہ کرے گا قانون دیکھنا پر تانے عذر کا عذر تراز نہ ہو گا مسداق ہے۔

ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ ریل میں بات سے وہ مقدار معین سے زیادہ سبب سے جاتے ہیں یا سپنے مریضوں نے اس کے مہیتے ہیں لیکن بجائے چار ٹکٹوں کے تین ہی لئے اور راستہ میں پتہ ریا منزل مقصد کا مانتا ہو نہیں پر رہتی ہے یہ مانتا ہے اور بسا اوقات مجرم سے پاس کے متبادل سے پتہ نہیں ہوتا اور ریلوں کے رستے اور زمین ریلوں کو سخت پریشانی پہنچتی ہے پس اس کے اس کے اس کے ایسا قانون دیکھنا ہے کہ اس کے جو ٹکٹ خریدے وہ ایک خاص مقدار کی مزید رقم بھی جمع کر دے تاکہ اس کی کوتاہی یا خیانت ثابت ہونے پر اس کے رقم سے ریلوں کا متبادل ہو جائے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قانون کو کوئی ذی رائے آدمی معقول قرار دے سکتا ہے۔

اس طرح ریلوں کے لیے خون اور دیدہ یہ مسافروں کی ان حرکات کا انسداد ضروری ہے۔

مردن کا یہ طریقہ نہیں کہ تمام شریف و رب گناہ مسافروں سے بلا وجہ روپیہ وصول کیا جائے اسی طرح
جدو کے معذور و بیمار حج کی تکلیف رفع کرنے کی فکر بھی ضروری ہے مگر اس کا یہ طریقہ معقول نہیں۔
بلا وجہ تمام مستطیع حج پر ایک خلاف مذہب پابندی عائد کر دی جائے اور ان کا چودہ پندرہ کھرو پیہ
تین مہینے پہلے بلا وجہ جمع کر لیا جائے اور اپنی میں کرایہ کی کمی کے فائدے کو مسدود کر کے اس کی پورہ
کھرو پیہ کا نصف تنہا نقصان پہنچایا جائے۔

مردن کے خلاف و مرتبہ ان کی یہی اس مشکل کا وہی معقول حل نہیں رہتا تو میں یہ کہتا ہوں
مؤمن کے آخر میں کھرو روپوں کا اس پر نکلنے سے دل سے غور کیا جائے مجھے امید ہے کہ وہ تب بھی اس مشکل
کا بہترین حل کر دے گی۔

بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب

اس کے بعد بعض ممبران اسمبلی کے ان شبہات کا جواب دینا چاہتا ہوں جو مجھ تک پہنچے ہیں اور
میں امید کرتا ہوں کہ وہ یہ سب ناچیز جوابوں کو غور سے مدظلہ فہم میں لے۔

پہلے شبہ

جتنی ہی وادیوں پر فاضل بن جوڑ اور حادہ پر قادر ہوں مینی حادہ پٹنے کے حادہ جانے اور
پٹنے میں ریل جہازوں کے فائدہ سواروں کے لے لے کر بھی قدرت رکھتے ہوں (۱) پس جب کہ ان
سے یاس واپسی کا لے لے کر ایہ موجود ہوگا (جیسا کہ شرعی حکم ہے) تو جمع کر دینے یا واپسی کا ٹکٹ خریدنے میں
وہی نئی پابندی عائد نہ ہوگی بلکہ ان کی پابندی جو شریعت نے مقرر کر دی ہے عمل میں لایا گیا اور اس میں
سے پاک جانے کے وقت واپسی کا لے لے کر ایہ نہیں ہے تو فاضل نہیں ہے پس اگر وہ اس پابندی کی وجہ
سے نہ جائے تو پھر حرج نہیں یہ نکتہ شریعت نے بھی ان پر حج فرض نہیں کیا ہے لہذا قانون نے ان کو
کی مذہبی فاضل سے نہیں روکا اس سے اس قانون کو مذہبی مداخلت نہ درست نہیں۔

پہلے شبہ کا جواب

اگرچہ کئی معزز ممبران اسمبلی اس شبہ میں رفقار ہیں اور اس کو قوی ترین شبہ سمجھتے ہیں مگر
میں ان سے پورے غور و تامل کی درخواست کرتا ہوں جواب عرض کرتا ہوں

۱۔ صحیح و حب علی الاحرار الساعی العقلاء الاصحاء والقدور واعی الرد والراحلة فصلا عن سسکس مس
مدامہ وعن شفقہ عدلہ لی جس عودہ وکک الطریق انا امددہ کتاب الحج ۱ ۲۳۱ ط شرکہ عمدہ مس

مذہبی مداخلت

ایک غلط جواکھ مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے مگر جہاں تک میرا خیال ہے اس کے مفہوم پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا۔

بعض حضرات تو یہ سمجھتے ہیں کہ صرف فرائض سے روکنے کو مذہبی مداخلت کہتے ہیں۔ بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ مذہب کی چند موٹی موٹی اور کھلی کھلی باتیں ہی ایسی ہیں کہ ان سے روکا مذہبی مداخلت ہے اور اس مثلاً کسی کو نماز سے روکا جانے یا روزہ سے روکا جانے کو مذہبی مداخلت ہے اور اگر مسلمان بھائی کی اعانت سے روکا جانے کو مذہبی مداخلت نہیں۔

مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ دونوں خیال صحیح نہیں ہیں مذہبی مداخلت کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ کسی مذہب میں مداخلت نہ جانے معنی کسی مذہبی حکم کے خلاف ایسا حکم دیا جانے جو مذہبی حکم سے مقصود ہو اور نکر اچانے کی تصادم اور نکر مداخلت ہے عام اس سے کہ وہ مذہبی حکم کی چیز کی فریاد یا سنو نیت یا انتخاب یا باہت کا دیا حرمت و کراہت کا مثالی ملاحظہ فرمائیے۔

پہلی مثال

نہ کی نماز کے متعلق مذہبی حکم یہ ہے کہ وہ ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اس کے خلاف اگر کوئی یہ حکم کرے کہ نہ کی نماز کو مسنون ہو یا مستحب سمجھو یا باہت کے قابل ہو تو یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ اس میں اس حکم دینے والے نے غلطی سے منع نہیں کیا لیکن اس کا حکم مذہبی حکم سے مقصود نہ ہو رہے اس سے مذہبی مداخلت ہے۔

دوسری مثال

شریعت میں دنیوی قربانی مباح یا مستحب ہے، اگر کوئی مسلمانوں کو حکم دے کہ تم دنیوی قربانی کو فرض سمجھو اور لازمی طور پر دنیوی قربانی کرو تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہے کیونکہ اس کا یہ حکم شرعی حکم سے نکل جاتا ہے اور مسلمانوں کے اس اختیار کو جو شریعت نے دیا تھا باطل کرتا ہے حالانکہ اس میں ایک مباح یا مستحب سے روکا نہیں بلکہ اس کی تاکید کی ہے۔

(۱) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت

(۲) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۳) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۴) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۵) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۶) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۷) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۸) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۹) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت
 (۱۰) الفرائض، مستحب ہے، شریعت کے نام کے طور پر میری تائید سے تو نہ ت

تیمہ کی مثال

شریعت نے مسلمانوں کے لئے ختمہ مستنون کیا ہے، اگر کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے قانون بناوے کہ ختمہ نہ کریں ورنہ جرم ہوگا تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ حکم شریعت کے حکم سے ٹکراتا ہے حالانکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ فرض سے روکا گیا ہے کیونکہ ختمہ فرض نہیں ہے۔

چوتھی مثال

۱۔ مسلمان و شریعت نے اجازت دی ہے کہ وہ شراب کی حرمت بیان کرے اور لوگوں کو اس سے روکے۔
 ۲۔ مسلمان و شریعت نے اجازت دی ہے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے ورنہ غیر مہربان و قبیح یہ مذہبی مداخلت ہوگی۔
 ۳۔ مسلمان و شریعت نے اجازت دی ہے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے اور یہ قانون روٹا ہے۔
 ۴۔ مسلمان و شریعت نے اجازت دی ہے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے اور یہ قانون روٹا ہے۔

پانچویں مشق

۱۔ آج قانون بنایا جائے کہ مسلمان عمامہ نہ باندھیں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہب
مداخلت ہو کی اگرچہ عمامہ باندھنا مستنون ہے فرض نہیں ہے (۲)

پیشی مثال

فصل مقامات میں مسلمانوں و اذان کے ساتھ رہا جا تا ہے یہ یقیناً مذہبی مداخلت سے بچنے کا
ایک بہترین راستہ ہے فصل نمبر

مفتی محمد شفیع

نہایت سست و سفلہ ہیں انھیں بے غور مسجد میں بھی جائز ہے اور حکومت قانون ہے۔

١. لان الحجاب من مروج من حياء عظمه لا يمكن تركه مع رد سحر كذا يحظره لاجل فتن في
الطريق والممنوع ٣٧١ ط سعيده

(۲) صرف جاذبہ نہیں بلکہ ضروری ہے کہ یہ تمام معاملاً سب سے پہلے لائے جائیں۔

٣٠٧ ط إدارة الطباعة المصرية (دمشق)

۴ لادن سید مصطفیٰ رحیمی و انجمنه لاسرہ میں شہرہ امح (المدینہ کتب مصروفہ) لادن
۸۶ طاعت

مسجد میں نہ فرائض پڑھائیں اور سنت و نفل ادا نہ کریں مسجد میں جو سنت و نفل پڑھے گا وہ مجرم ہو گا یا مثلاً فرائض کے بعد فوراً زبردستی مسجد و سنت و نفل پڑھنے والوں سے خدشہ یا جاک تو اگرچہ نماز سنت و نفل ادا میں مستحب ہے مگر یہ قانون مذہبی حکم کے ٹکرات ہیں اس لیے یقیناً مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح سائنسوں میں بیان دی جاسکتی ہیں جن کو ہمارے معزز ممبران بھی مذہبی مداخلت سے پرہیز کریں گے کیونکہ مذہبی مداخلت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ نہیں سکتا کہ جو قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہو وہ مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اب حج کے متعلق دیکھتے ہیں کہ حج اہل بیت مقدسین کے لیے ہی مخصوص ہے یا نہ ہے۔ زائد ہر حال فی استطاعت رشتہ دار جو لوگ کہ زائد ہر حال پر قادر نہیں شریعت ان پر حج فرائض نہیں کرتی، بیان شریعت کا حکم یہ نہیں ہے کہ ان کے لیے حج کرنا واجب ہے بلکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ جو جہان ان کے لیے ہے وہ جہان ان کے لیے ہے اور جب کہ وہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ نہ مافی مشقت و مشقت کے لیے حج کریں تو زیادہ ثواب کے مستحق ہیں ہاں اگر وہ خود راہوں پر سفر کریں تو ان کے لیے حج کا مشورہ ہے یا نہ ہے تو منقطع نہیں لیکن جو ارادہ نادرہ کے لیے اسباب پیدا کرنا یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ اس میں شریعت کی اجازت دیتی ہے اس لیے قانون روایتاً ہیروئن کے فرائض پیدا کرتا ہے اور یہی مسابقت اور قانون کا حکم شرعی سے ٹکراتا ہے۔

پس جو ممبران اس وجہ سے کہ غیر مستطیع پر حج فرائض نہیں اس وجہ سے روئے و مذہبی مداخلت نہیں سمجھتے یہ بالکل درست ہیں کہ ہر مسجد میں قانوناً بند ہونے والے یہ قانون نماز و متعلقہ امور انہوں کے لیے مساجد بند ہونے والے ہیں یا نہیں (کی طبعی یا غیر طبعی اصولوں کی بنا پر) سنت ختم و قانوناً روک دے تو یہ مذہبی مداخلت ہوگی یا نہیں۔

۱۱۔ شبہ

بہت سے بندہ متعلقہ قانونی و اخلاقی کارروائی کرتے ہیں اور جہاز کی عاریت پر اپنی گناہ پڑھتے ہیں تو اس قانون کا مندرجہ ذیل قدر یہ ہے کہ ان کے ارادہ اختیار سے پسند سے ہو کے طریق (یعنی اپنی اور طریق واپس) کے لیے ایک اطمینانی صورت پیدا کر دی جس طرح کہ جاتے وقت ان سے جہاز کا یہ لینا (اس کے لیے وہ جانے کے بعد جہاز کا استعمال کریں گے) مذہبی مداخلت نہیں ہے اس طرح واپس کا مال روئے واپس کر دینا (اس کے لیے وہ جہاز کو واپس نہیں کرتے) بھی قانونی نہیں ہے (مذہبی

(۱) اگر کسی نے وقت بہ وقت اپنی عبادتیں کر لیں تو ان میں سے کوئی ایک حصہ ان کے لیے ہوگا۔

(۲) دیکھیں صفحہ ۲۳۲ حاشیہ نمبر ۱

مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

دوسرے شبہ کا جواب

بے شک جہاز استعمال کرنے کے لئے کرایہ لینا کسی حال میں مذہبی مداخلت اور رکاوٹ نہیں ہے مگر قانون زیر تجویز میں صرف یہ چیز نہیں ہے کہ جہاز استعمال کرنے کا کرایہ لیا جائے بلکہ اس سے وہ ایک زائد پابندی بھی ہے وہ یہ کہ واپسی کے وقت دو تین ماہ پہلے کرایہ واپسی ادا کرو اور جب تک واپسی کا کرایہ ادا نہ کر دیا جائے بھی نہیں لیا جاتا نہ کرایہ واپسی میں جہاز کا استعمال بلکہ خود وہی بھی یقینی نہیں ہوتی اور یہ یقیناً مداخلت اور رکاوٹ ہے اور جانے کیسے بھی ایک کافی مدت پہلے مدت خریدنے یا کرایہ جمع کر دینے کی پابندی نہ کر دی جائے مثلاً قانون اسی طرح بنایا جائے کہ صرف وہی حالتی ہو جائے کہ جہاز جہاز جانے کے لئے جہاز کی روٹنگی سے تین ماہ پیشہ جانے کا کرایہ جمع کر دے یہ کسی قدر پہلے مدت خریدے اور کسی جہاز میں کوئی ایسا حالتی رہا نہ ہو کہ جس نے تین ماہ پہلے مدت نہ خریدی اور یہ جمع نہ کر دیا ہو یقیناً یہ بھی مذہبی مداخلت اور رکاوٹ ہے نہ کہ جہاز ریل استعمال کرنے پر اس کا کرایہ لینا تجارتی اور اقتصادی احوال کے مطابق مسلمہ مسئلہ ہے مگر استعمال سے دو تین مہینے پہلے کرایہ لینا مداخلت اور رکاوٹ اور ناقابل برداشت پابندی نہ کرنا نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا شبہ

بے شک واپسی کا مدت بزم کر دینے کی ممانعت کی قرآنی آیت سے پیش نہ کی جائے اس وقت تک یہ مذہبی مداخلت نہیں ہو سکتی۔

تیسرے شبہ کا پہلا جواب

یہ شبہ تمام شبہات سے زیادہ خطرناک اور افسوسناک ہے خطرات اس سے کہ اس میں تہہ کرنے والے نے قرآن پاک سے دلیل مانگ کر بظاہر اپنی قرآن دینی اور عقلی بابت ہونے کا دعویٰ کیا جو ناواقف مسلمانوں کے دلوں میں شبہ ڈال سکتا ہے کہ یہ مسودہ قانون قرآن پاک کے خلاف نہیں ہے اور اس کو مذہبی مداخلت کہنے کے لئے کتاب اللہ میں کوئی دلیل نہیں اور افسوسناک اس سے کہ اس سے شبہ کرنے والوں کے احوال اسلامیہ سے ایسی گہری اور عمیق ناواقفیت کا پتہ ملتا ہے جو علمی و عقلی شبہات پر نہایت بدفہم و گمراہ ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیا ان معزز ممبروں نے قرآن پاک میں اذان کی بندش قرآنی بندش نفل نماز کی مسجد میں پڑھنے کی بندش اختہ کی بندش تمام مذہبی امور خیر کی بندش کے مذہبی

مداخلت ہونے کی تہہ یہاں آیات قرآنیہ میں پڑھ لی ہیں اگر ایسا ہے تو وہ آیات بتانی جا میں اور ۔
تہہ یہاں نہیں ہیں تو یہاں یہ تمام بند شمس ان کے نزدیک مذہبی مداخلت نہیں ہیں اور کہا جائے کہ یہاں
نہیں ہیں تو اسلام کا خدا کا لفظ ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ یہ سب باوجود قرآن پاک میں نہ اہل مذکور ہونے کے مذہبی مداخلت میں
داخل ہیں تو چہ وجہ بیان کی جائے کہ یہ سب کیوں مذہبی مداخلت ہیں اور غیر مستطیع ہونے سے روکنا
کیوں مذہبی مداخلت سے خارج ہے۔

تیسرے شبہ کا دوسرا جواب

قرآن پاک میں فرمایا ہے اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى (۱) یعنی کافروں کی مذمت
میں حضرت حق نے یہ بات بھی فرمادی ہے کہ وہ خدا کا نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور اس نماز میں
فرض اور نفل سب شامل ہیں اسی نے حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے اوقات عمروہ میں بھی
نماز پڑھنے والوں کو اس آیت کے خوف سے نہیں روکا کہ میں میرا شمار مہین نماز میں نہ ہو جائے (۲) ان
طرح حق تعالیٰ نے فرمایا صَدْعِي سَبِيلَ اللَّهِ وَكَفَرْتَهُ وَالْمَسْحَدَ الْحَرَامَ (۳) تفسیر خازن وفتح
بہین وغیرہ میں بتیل سے نہ تفسیر فتح کے ساتھ نہ تفسیر فتح سے روکا اور خدا کا انکار نہ کیا اور مسجد
حرام (ن زیارت) سے روکا خدا کے نزدیک بہت بڑا گناہ ہے اور حضرت حق نے فرمایا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
مَعَ مَسَاحِدِ اللَّهِ أَنْ يَذْكُرَ فِيهَا اسْمَهُ (۴) یعنی اس سے زیادہ ناموس نہ ہو خدا کی مسجدوں میں
ن کا نام ذکر کرنے سے روکے تفسیر فتح ابھیان میں ہے کہ لوگوں کی مسجد میں نماز تو ہوتی ہے، مگر یہ تہہ و تعظیم
کے لئے آنے سے روکے (۵) (ملاحظہ ہو تفسیر فتح البیان)

اور جب کہ یہ عبادت اور امر نیہ سے روکا (تو وہ داخل ہو یا نفل) سخت گناہ اور ظلم قرار دیا
جائے تو یہ تمام ذرائع جو رکاوٹ پیدا کرتے ہوں اپنے درجات کے موافق گناہ اور ظلم اور مذہبی
مداخلت میں داخل ہوں گے۔

۱۰۹۹

۲ بروی ابن عمر رضی اللہ عنہما فی صلاۃ العید فقال مرأتان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ
لا تنہا ہم فقال احشی ان ادخل تحت قولہ رايت الذی یمنی عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرح بالیہی ، تفسیر غرائب
القرآن علی هامش جامع البیان ۱۲/۱۲۸ ط دار المعرفۃ بیروت

(۳) البقرة ۱۹۷

(۴) البقرة ۱۱۴

(۵) مع مساجد اللہ من دبی للصلوۃ والصلوۃ والذکر و تعظیم الحج (فتح لباب ۱/۲۰۷ ص مطبوعہ
العاصمۃ شارع الملکی القاهرہ)

انسداد مصائب کی تدابیر

گورنمنٹ اور ممبران اسمبلی کی جانب سے کہا گیا اور کہا جاتا ہے کہ اچھا اگر یہ قانون نہ بنایا جائے اور وہیں کا رایہ پسٹ و صوں نہ کر دیا جائے تو اس مصیبت کا یہ حدیث ہے جو جدہ میں نادریں ہوتی تھیں ابھی اٹھاتے ہیں اور اہل جدہ کو بھی مصیبت میں ڈالتے ہیں۔

(اس وقت اس سے قطع نظر کر کے کہ آیا فی الحقیقت گورنمنٹ کا مقصود یہی ہے کہ نادریوں کی تالیف رفع کرنے کی صورت ڈالی جائے یا یہ سہ فتنے کی بات ہے کہ مقصود یہ ہے کہ نادریوں کو تین میں کھنکھانی جہاز اور فائدہ سے مراد ہے ہیں نادریوں کو کڑی دیکھ بھال کے ساتھ ساتھ وہ تھکتے ہیں لیکن ان تمام مصائب سے رفع کرنے کے لئے یہاں گورنمنٹ بھی توجہ نہیں دیتی ہے۔ اس کو بہ اربابہ سونا اور تاجی کے جدہ میں پرے کرنے کے اس قدر تالیف ہوتی ہے کہ اس کے لئے جانے میں قانونی رکاوٹیں ڈالنے کے لئے چھین ہے)

میں اس سوال سے جواب میں اپنی ناچیز شخصیت کے کا انصار کرتا ہوں اور اس کے ساتھ اتفاق کریں تو یہ مشکل رفع ہو جائے گی جیسا کہ سابق لڈ برادر اور شہادت کے لئے یہاں رال مہنیاں بندوستان کے جان سے آمد و رفت میں تقریباً تیس لاکھ روپیہ رایہ ہاوسوں برقی میں اس مقدار میں کئی لاکھ روپیہ خاص منافع ہوتا ہوگا۔

گورنمنٹ نے متعدد تجارتوں میں خاص خاص قیود و شرائط کے سنس مقرر کئے اور خاص خاص ٹیکس لگائے ہیں پس اگر گورنمنٹ جہاز رال مہنیاں پر یہ شرائط مدد کرے کہ نادریوں سے اس قدر رایہ کمپنی وصول کرے اس میں سے فی روپیہ تیرہ پائی گورنمنٹ و ادارے اور یہ رقم گورنمنٹ کو نادریوں کے جدہ کے اور نادریوں کی ضرورت میں خرچ کرے اور نہ فائدہ جانی یہاں تک کہ رایہ میں سے پانی فی روپیہ وصول کر دیا جائے تو اس بنیاد پر ایسے (سب فی س) کی رقم پندرہ لاکھ روپے میں سے ۱۹۶۸ روپیہ حاصل ہو جاتا ہے جو نادریوں میں سے یہ رقم نہ رکھتے ہوئے نادریوں کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

مہنیاں نادریوں کے خارجہ سے کموں روپے تالیف حاصل کرتی ہیں تو اتنی رقم ان کے بیانات کی ظلم ہے نہ ان کے تجارتی حقوق میں مداخلت ہے اور صورت میں وہ نادریوں کے وقت لینے کی فائدہ بھی حجاج کو پہنچنے کی میسر رہتی ہے اور نادریوں کی مداخلت سے بھی ممنوع ہو جاتا ہے اور اس کے ساتھ گورنمنٹ نادریوں کے ان سبب و رفع کرنے کا بھی انتظام کرے جو مہنیاں کے جان تجارت اور چہرے تو انے روائی جہازات اور اضافی رایہ وغیرہ کے متعلق ہیں تو یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ تمام مصیبت نہایت آسانی سے رفع ہو سکتی ہیں میں نے مختصر طور پر اس مسئلہ کے پہلوؤں کو واضح کر دیا ہے ضرورت ہوئی تو آئندہ اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ بحث کروں گا۔ محمد کفایت اللہ نفلہ

خاوند کے مادر ہونے سے بیوی پر حج فرض نہیں ہوتا

(سوال) والد صاحب نے ایک مہینے سے پہلے قرضہ لیا تھا جو کہ پچھلے عرصہ کے بعد ایک معقول رقم ہو گئی جب اس کی ادائیگی نہیں ہوئی تو ڈگری ہو گئی جب اس کے اہل خانہ کی فوت آنی تو میرے چچا نے بھائی نے اپنے ایک دوست سے دوست کروا کر روپیہ ادا کروایا میرے بھائی نے کوشش کی کہ اس طرح اسے دوست ۵ روپیہ واپس ہو جاتا مگر نہیں ہوا یہاں تک کہ ڈگری کی میعاد مزرعی ایک روز نمونے اٹھارنا خوشی میں گھانا پتھوڑا دیا جب مجھ کو معلوم ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ تم جہاں نہیں جس طرح سے ممکن ہو گا میں اس روپے و رفت رفتہ کر کے واپس کروں گا میرا قصد خیر ہے جو جانے کا تھا نہ تو قتیہ روپیہ نہ لانا ہو جائے گا نہ جوں ہاں میں نے اسے وقیہ دے دیا مگر میں نہیں جانتا کہ ایک مہینے کی پراسی طرح کے قرضہ کو مقدم کر سکتا ہے یا نہیں اس کے بعد میں نے پچھلے روپیہ قرضہ میں واپس دیا مگر اسی درمیان میری بھانجی بہت سخت طبع ہوئی اور اس کا انتقال بھی ہو گیا اس حالت میں میں نے اپنی حیثیت سے بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا اس وجہ سے قرضہ کی ادائیگی بند ہو گئی اور اب تک بند ہے میں اس کے جاری کرنے کا قصد کر رہا ہوں میرے روپیہ تجارت میں لگا ہوا ہے اور وہ اس قدر ہے جو کہ میرے درمیان کی بیوی کے حق کے لئے کافی ہو اور اس قدر روپیہ قرض بھی ادا کرنا ہے۔

السبت ١٦ جمادى الأولى ١٣٥٥ (١٩٣٦) ٢٠ جمادى الأولى ١٣٥٥

(جواب ۴۰۴) یہ قرضہ نہیں ہے۔ جو مانعِ وجوبِ حج ہو نہیں سکتا۔ ارجح فاضل نہیں ہو چکا ہے تو آپ قرضہ میں روپیہ ادا کر سکتے ہیں خواہ اس کی وجہ سے روپیہ جمع ہونے کی نوبت نہ آئے جس کے بعد حج فاضل ہو جاتا ہے نیز عورت (یعنی یہی) کوچ کران تو کسی حال میں بھی فاضل نہیں ہے۔ جو روپیہ اس کو حج کرانے میں خرچ کرے گا ارادہ ہے وہ اس کی قرضہ میں خرچ کرنا جائز بلکہ افضل ہے۔ محمد کفایت احمد

کان اللہ له، دہلی

غلط نام اور پتہ بتا کر حج پر جانا

(سوال) لوہ اس وقت اپنا غلط نام پڑتا ہے اور ودیت نکھو کر اور بتا کر جیت لے کے تے جا رہے ہیں
یونگہ دہلی کا نوے قلم ہو چکا ہے اس کے دو سرے صوبوں کے نوے سے لوہ جا رہے ہیں۔

(۱) بتایا جائے کہ اس صورت سے حج کے لئے جانا چاہیے یا نہیں (۲) نیز یہ ایسی صورت میں اگر ہم نہ جا میں تو ہم نہ وہاں تو نہیں ہوں گے، رجب ہمارے فرض ہے یا نہیں المستفتی حاکم محمد بن صاحب

۵۹۱۹۴۶(ج۱)

(۱) وہ جس کی طرف سے یہ تہ تیغ ہوا تھا

(۲) عورت پر تہ تیغ ہوا جب کہ اس نے اپنی جان بچا کر لے لی تھی جس سے شہر میں ہلچل مچ گئی تھی

(۳) عورت پر تہ تیغ ہوا جب کہ اس نے اپنی جان بچا کر لے لی تھی جس سے شہر میں ہلچل مچ گئی تھی

جواب ۴۰۵) غنہ نامہ امریتہ لکھوا کر اور بتا کر حج کو جانا درست نہیں اگر جھوٹ بول کر نہ جائیں تو گناہ گار نہ ہوں گے (۱) حج فرض ہے تو آئندہ سال ادا کر لینا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ ذہلی

حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا

(سوال) ایک دیندار اور محتاج بزرگ حج بیت اللہ شریف کا ارادہ پختہ کر چکے تھے لیکن ہنسی سے معلوم ہوا کہ اب کے سال ۱۹ ی الحجہ جمعہ ۱۵ دن پڑے گا اور سعودی گورنمنٹ نے اس دن حج ہونے نہیں دیتی سوال یہ ہے کہ کیا حج کا ارادہ اب کے سال فتح کر دیا جائے دوسرے یہ کہ اگر ۱۹ ی الحجہ وہی دن ہو اور سعودی گورنمنٹ اپنی عادت کے مطابق روک دے تو کیا دس تاریخ کو حج ہو جائے یا ایک کتاب فتاویٰ عثمانی جلد نمبر ۶ کتاب الحج والعمرة صفحہ ۴۰۷ کی منور الدین دہلوی میں لکھا ہے کہ عرفہ ۱۵ دن زوال آفتاب کے وقت سے میدان روز حج ہونے سے پہلے شمس (نزد امام اعظم)

المستفتی نمبر ۴۰۵ ۲۰ ایم اللہ صاحب انصار (پور پور) ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء
(جواب ۴۰۶) حج کا ارادہ فتح کرنے کی کوئی وجہ نہیں امر یہ خبر کہ سعودی گورنمنٹ جمعہ ۱۵ دن حج ہونے نہیں دیتی یہ سب کچھ امر فتنہ اب عرفہ ۱۵ دن تو غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے تاریخ میں وقف عرفات کے سے زوال آفتاب ۱۹ ی الحجہ سے قبل طلوع الفجر (۱۰ ی الحجہ) وقت سے ارادہ حج کا کتاب الحج والعمرة کی عبارت کا یہی مطلب ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ ذہلی

دوسرا باب

عورت بغیر محرم سفر نہ کرے

مالدار عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں

(سوال) ایک عورت حج بیت اللہ کے لئے باہر پانچ دن کا ارادہ غیر محرم اس کے پاس موجود ہے اس کے پاس اقارہ پیہ نہیں کہ اپنے ساتھ کسی محرم کے جائے ایسی صورت میں کیا حج کرنا فرض ہے یا نہیں المستفتی نمبر ۲۰۹۹ عید اللہ انصاری صاحب کے شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ نومبر ۱۹۳۷ء

۱۔ سب دھوں البیت ادا لہ سبب علی اداء نصد و عرہ و فی السامہ و منہ فیما نظہر دفع ابرسود علی دخولہ رد المحتار کتاب الحج باب الہدیٰ مطلب فی دخول البیت ۲ ۶۲۴ ط سعید

۲۔ من درت یوفوف بعرفہ ما س رد ل سبب من یومیا الی طلوع الفجر من یوم الحرة فقد ادرك الحج فادرك ولف یوفوف بعد لوفوف عند لحد الی ہدیہ کتاب الحج فصل فی ما یعلق بالوفوف ۱ ۲۵۴ ط مسند

(جواب ۴۰۷) عورت بغیر محرم کے حج و عمرہ نہیں جاسکتی ورنہ اس پر حج فرض ہے۔ لکن المبحر من المسبیل محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں البتہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے

(سوال) اگر عورت بلا اجازت محرم کے حج و عمرہ کو اس کا حق قبول ہو گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ سے سن منصوری (سہ ماہی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۸) عورت پر حج فرض ہو تو اس کو خاندان اجازت ضروری نہیں ہے مگر محرم کے ساتھ جانا ضروری ہے، مثلاً عورت باپ بھائی چچا ناموں وغیرہ سے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانا درست نہیں
(المعینہ مورخہ ۲ مئی ۱۹۳۷ء)

(سوال) یہ کہ وہ عمر پانچ سال تک کے وقت تیار بن وئی ہو نہیں ہے بغیر محرم کے حج ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۹) بغیر محرم کے عورت کو حج گئے گئے جانا نہیں چاہیے اگرچہ وہ رخصت عورت ہو۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیلی

(۱) ومع روح وفي السامع قد وفيد، مع عدد عدد على سرحد محض، بالمرء، الحج رد المحتار كتاب الحج ۴۶۴، ط سعید

۲ و سن بروحها مع عن حجة لا ساء وفي السامع ان كان معها محرم والا فله معها رد المحتار كتاب الحج ۴۶۵ ط سعید

۳ ومع روح ومحرم - حدة رد المحتار، مع رد المحتار كتاب الحج ۴۶۴ ط سعید والمحمود من لا يحقر من كتبها على السامع قد وفيد، مع عدد عدد على سرحد محض، بالمرء، الحج رد المحتار كتاب الحج ۴۶۴ ط سعید

۴ ومع روح ومحرم - رد المحتار، مع رد المحتار كتاب الحج ۴۶۴ ط سعید، ان كان معها محرم والا فله معها رد المحتار كتاب الحج ۴۶۵ ط سعید

سعد

تیسرا باب تجبدل

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو۔

(سوال) زید کا انتقال ہوا کہ اس نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا اور چھ ایسا مرد یہ
پہنچا کہ اب اس کے ورثین حج بدل کرنا چاہتے ہیں تو دریافت طلب مر یہ ہے کہ حج کے لئے اس
کو بھیجنا جائز ہے یا نہیں؟ یہ وہی شخص ہے جس نے حج کیا ہے یا نہیں؟ یہ وہی شخص ہے جس نے حج کیا ہے
جس نے حج کیا ہے؟ (معرفت) ۱۱۰۱ (فضل رحیم بن ابی عبد اللہ -
مینیہ دہلی ۱۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ ۳ اگست ۱۹۳۶ء)

(جواب ۴۱۰) اگر ایسا شخص اس نے جو پہلے اپنے حج پر چاہا ہو تو افضل ہے اور نہ اسے تو ایسے شخص کو بھیجنا
جس نے حج نہیں کیا ہے اور اس میں کوئی عداوت نہیں ہے یا جس پر حج فرض ہو چکا ہو۔
پنا حج نہ کر کے حج بدل کے لئے جائز ہے تو اس کے لئے یہ مرد وہ ہے فقہائے اہل بیت علیہم السلام۔

تجبدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا افضل ہے جس نے پہلے حج نہ کیا ہو۔

(سوال) حج بدل اپنے بھائی مرحوم کا کرانا ہے اور دریافت طلب یہ ہے کہ جو حاجی حج لیا ہو وہ وہاں
بہ یا نہیں اس کا فتویٰ مذہب فقہی و روایت ہو؟ تحریر فرمائیے؟ المستفتی نمبر ۱۲۳۱ حاجی عبد الفتور
خال صاحب (شیخ رہتم) - ۲۰ اکتوبر ۱۳۵۵ھ ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۱) جس شخص نے اپنا حج کیا ہے اس کو حج بدل کے لئے بھیجنا افضل ہے لیکن اگر ایسا اس
حج بدل کے لئے جائز ہے جس نے اپنا حج نہیں کیا ہے جب بھی حج بدل کرنا ہو جاتا ہے حنفیہ کا مذہب یہی
ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ - دہلی

تجبدل کے لئے جس شخص کو رقم دی و اس میں

سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟

(سوال) زید و ایک شخص نے اپنے متوفی کے جانب سے حج رقم تجبدل کے لئے باطل یہ کہ اب یہ
اپنے عوض کی رقم دے جس میں بھیجنا چاہتا ہے مگر اس میں سے کچھ رقم نہیں دیتا تو یہ بیجا

۲۱ حج ضروری و غیرہ وہی بعدہ الحرف و فی لسانہ والا فضل - کہوں کہ حج اس
نفسہ حجہ لا سلاہ حرج و حرج و الحرف و فی لسانہ سربہ علی الامر لغویہم والا فضل حج حرجہ
علی الضرورہ ما مور لہی حرجہ و ضرورہ الحج و حج عن نفسہ لانه انہ بالحر و رد لمحرر کتاب
الحج باب الحج من العیر مطلب فی حج الضرورہ ۲۰۳ طبع

کے لئے جاہل تو دوسرے سال باوجود عدم استطاعت کے حج کے لئے جانا ضروری نہ تھا یہ سچ ہے۔
یہ مسئلہ ہے کہ حج کے لئے جانے والے کو اپنی تکلیف سے بال بچوں کے خرچہ بندہ دست بردار
چاہیے نہ وہ خرچہ ہی بدل کر لے لے لے کے ذمہ نہ لایا جائے والا خود بندہ دست بردار؟ المستفسی
مولوی حکیم عبدالکریم قاسمی بریلی، ادا خانہ پتہ: پنج مورخہ ۱۴۴۱ھ، ۱۹۲۰ء

(جواب ۴۱۴) بہتر یہ ہے کہ تہجد کو وہ شخص چاہے جو خواجہ مرچکا ہو اور اگر ایسا آدمی دستیاب نہ
ہو تو ایسا شخص بھی جائز ہے جس نے تہجد نہیں پڑھا ہے۔ اگرچہ تہجد فرض ہے مگر اگر کسی نے اسے پڑھا
مگر صرف اس وقت اور نہ دینا چاہے تو اسے نہ پڑھنا جائز ہے۔

اس کے حروف و اسبق تک مصارف وینا حتیٰ اس شخص کے فم نہ جو حق بدل کے کے بات بات
اور جانے کے آئے تک کے تمام مصارف ستر کے جانے والے کے فم نہ ہوں گے۔

خجہہ ہرے میں ایک تکتیش فوری

[illegible]

تلقی کتابت کے بعد یہ نسخہ میں آتا ہے۔ لیکن امیر میں نے میقاتی میں میقات امر سے نئی نیت
وہی پایہ و صورت میں میقات امر سے نیت نے پایہ و صورت نے میقاتی نہ ہو
لی۔ تاہم میں جانب سے فاشی قیام نہ ہوگا عبارت ذیل مدخلہ ہوا (۱) وقد سبق ان
من سوط الحج عن الغیر - يكون مبقده اقد و بقران بالعصرة بتی سمره البنا و بکون
حجہ مکہ اعدہ رب رب مصری ص ۱۰ (۲) قال فی شرح مسائل مسنی
الاسحر و من سراط حذر السائد ان يحرق الناب من صفات الامر اذا الحلق و اما اذا قد
سحل فمس منقذ ذلت لمحل الفتاوی الاسعديه - مصری جلد اول ص ۲۴

(۲-۱) درجه بندی و تقسیم بندی

٣ كتاب الحج باب الحج عن الغير ص ١٠ المصلحة الكبرى الأمريكية مصر

(٤) لم اطلع عليه

جہ وقت میں یہ نہ آئے۔ اس سے قطع نہ ہو تاہن اس عدم جواز کی وجہ یہ نہیں ہے۔ میقات امر
 سے حریم باندھا جائے۔ اس سے عدم جواز کی وجہ منقطع امر ہے اور جب کہ امر نے صرف حج کا امر یا
 ہو تو اس وقت حج میں اس کا امر حج آفاقی پر موقوف یا جائے گا کیونکہ جب کہ امر خارج میقات ہارنے
 نے تو حج میں نہیں آئے۔ اس کا حکم ایسا ہی حج سے متعلق ہو گا جس کا حکم میقات سے باندھا گیا ہو تو اس
 خاص حال کی حالت سے متعلق حج سے امر موقوف من میقات کے ساتھ فقہاء نے عقیدہ روایت میں
 صورت میں نہ ہو قطع پر۔ تو یہ بھی منقطع امر کی مد میں شمار کیا ہے۔ نہ تو ان کا حج آفاقی سے
 نہ ہی بشر محالہ بالقراء او التمتع کما مر (در مختار) و دم القراء و التمتع والحد
 علی الحاج ان ادل له الامر بالقراء و التمتع والا فبصیر محالہ فیصم انتہی (در مختار)
 میں عبارت سے ساف معلوم ہو گیا۔ اگر حج من غیر امر کی جہازت سے تو ان میقات سے قطع
 سے امر موقوف قطع نہ ہو اس سے دوسرے پس حاج عن الغیر اگر اشہ حج سے قطع چنانچہ بتایا تو اس
 صورت یہ ہو سکتی ہے کہ امر کی جہازت سے میقات سے حج کا احرام نہ باندھتے بلکہ عمرہ کا احرام باندھتے اور
 ان احرام سے اشہ حج شروع کرنے کے بعد مثلاً شال کی پہلی تاریخ کو عمرہ کر کے اور پھر حج کا احرام
 کر کے اور یوم ترائہ میں حج کا احرام باندھ دیتے اور حج کے میقات سے قطع حج کے عمرہ کا احرام
 باندھنا یا رب عمرہ تمتع کا عمرہ اشہ حج سے قطع حج کا احرام نہیں پورا عمرہ یا اس کا اشہ حج سے قطع حج
 سے قطع حج نہ ہو تو تمتع حج نہ ہو تو لا یستطیع کون احرام العمرہ فی اشہ الحج (رد المحتار
 - فلو طاف الاقل فی رمضان مالا تم طاف النافی فی سوال ثم حج من عامہ کل مسموع
 در مختار) و یكون فی اشہ الحج و لیس بقید بل لو قدمه صبح بلا کراہہ
 (رد المحتار) ان عبارت سے معلوم ہو گیا۔ تمتع کے عمرہ کا احرام قبل اشہ حج سے اور جب
 عمرہ کا اشہ حج میں ہو تو تمتع حج ہے اور اس احرام کی اشہ حج پر تقدیم عمرہ بھی نہیں اور
 حج من غیر سے لے کر امر کی جہازت سے تمتع جائز ہے۔ پس اشہ حج سے قطع حج سے میقات سے
 عمرہ کا احرام باندھنا جائے اور اشہ حج میں عمرہ کر کے اور پھر امر کی طرف سے حج کر کے
 جہازت منقولہ بان راستہ میں وہی جہازت نہیں جہازت منقولہ سوال میں حج آفاقی کی طرف سے
 نہیں میں ان کا یہ ہے۔ اس میں امر کے تو ان میقات کی جہازت نہ ہو بلکہ اس کے متعلق حج کا امر یا
 ہو تو یہاں تک کہ حج آفاقی ہو چاہے ارچہ باندھنا میقات امر کی شرط میں بھی مکمل ہو جائے۔

۲۱ کتاب الحج باب الحج عن الغیر ۲ ۶۱۲ ط سعید

۳ (۴) کتاب الحج باب التمتع ۲ ۵۳۵ ط سعید

(۵) کتاب الحج باب التمتع ۲ ۵۳۶ ط سعید

(۶) و دم القراء و التمتع والحاجہ علی الحاج ان ادل له الامر بالقراء و التمتع والا فبصیر محالہ فیصم انتہی

سحار کتاب الحج باب الحج عن الغیر ۲ ۶۱۱ ط سعید

چوتھ باب
پیدل جانا

حج فرض فوراً ادا کیا جائے

(سوال) (۱) ہندوستان سے ہر پانچ قدم پر بیٹھ کر دو رکعت نفل پڑھتے ہوئے پاپیادہ باوجود استسما سے معرّج کیسا ہے؟ (۲) سواری کی استطاعت رکھتے ہوئے پیدل سفر کرنا (۳) ہر پانچ قدم پر اپنے نامہ رکعت نفل لازم کر لینا (۴) بند جگہ کے بجائے کھلی جگہ پر راستہ سے ہٹ کر نفل پڑھنا (۵) ہیفہ بٹاق کے تحمل کا بلا ضرورت ارادہ کرنا (۶) اگر یہ سفر حج فرض ہے تو اسی سال ہونا چاہیے اور اگر نفل ہے تو یہاں سے زیادہ وہاں کی مسجد میں نفل کا ثواب ہے اور شوق کا تقاضا ہے کہ جہد سے جہد چننے میں صورت میں جب کہ ہر پانچ قدم پر دو رکعت نفل پڑھتی جائے یہ سفر تقرباً بیس سال میں مکمل ہے۔

المسقطي تبہ ۱۶۱ نمبر ۱۲۸۸ شیعہ فقہ پور (یوپی) ۳۲ رمضان ۱۳۵۲ھ ۱۲۱۱ تبہ ۱۹۳۳ء

(جواب ۴۱۷) نمبر ایک سے نمبر دس تک سوالوں کا جواب یہ ہے کہ یہ سب چیزیں فی حد ذاتہ جائز ہیں اور خاص سے اذان یا میں قومہ جب جواب ہو سکتی ہیں لیکن ریہ و نمود اور استسباب شہت سے ہوس قومہ جب و بال ہوس نمبر ۶ کے جواب میں اول کا تو وہی جواب ہے جو سائل نے خود ہی میں نے بتا دیا ہے۔ جن فاضل علموں میں ہیں وہ پوچھ لے رہے ہیں۔ تعلیمات ایسے کی اختیار کی مصلحت سے اس میں تاخیر نہ رہنی چاہیے۔ مدرسہ شریعت و مذہب کا جواب یہ ہے کہ جمہورت اخلاص ریاضت نفس و تزیہ باطن سے غافل نہ رہے۔ جن فاضل میں یہ صورت فی حد ذاتہ جائز ہے لیکن ریہ و نمود سے پندنا اس میں بہت مشکل ہے۔ اہل اہم

مدرسہ خلیفۃ المسیح کا نام اللہ، مدرسہ امیتیہ دہلی

پیدل اور ہر قدم، قدم پر نکل پڑتے ہوئے ق کو جانا

(سوال) ایک صاحب نے اپنے پیروں جارت ہیں اور قدم یا دو قدم چل کر غل پڑھتے ہیں اور پتہ سے ان کا راز دے کہ وہ شریف تک پہنچ رہے ہیں ان سے کہا گیا کہ کسی ولی پیغمبر نے ایسا نہ

مجلس شورای اسلامی - تهران - ۱۳۸۸

٢ على سائر في العام الاول عند الشافعي واصبح الروايتين عن الامام و ميث و حمد شمس و زيد سجد.

نہیں کیا تو انہوں نے کہا کہ میری والدہ کا حکم ہے اسی طرح تو یہ جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۸۵۷ حنفی محمد حیات (ضلع علی گڑھ) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۴۱۸) ایسا حج اگر مخصوص نہایت اور ارادہ سے ہو شہادت اور یا مقصود نہ ہو عادت و تشہیر نہ ہو
جائز تو فی حد ذاتہ جائز ہے لیکن ان عوارض سے چھٹا مشکل ہے اس سے اندیشہ ہے کہ یہ فعل جائز ہے ثواب
کے موجب مواخذہ ہو جائے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا جائز مگر غیر اوی ہے
(انعمیۃ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) زید اپنے گھر سے عازم حج بیت اللہ ہو کر چلتا ہے اور چار پانچ یا سات قدم پر سرور و تسلی نہیں کر رہا
جو تا اپنے پہنچنے نماز پڑھتا ہے اور شہرت کے لئے اشتہارات شائع کرتا اور اخبارات میں مضامین تہجیت کے یہ
جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۱۹) حج کی فریضیت کے لئے یہ شرط ہے کہ مکہ معظمہ تک سواری پر پہنچنے کے لئے وہ یہ
ہو اور نہ کہ نہ سواری مصروف اور اپنی تک اہل و عیال کے نفقہ کی رقم بھی رہتا ہو۔ اس سے پاس
اتنی رقم نہ ہو کہ وہ سواری پر جائے اس پر پیدل جائز حج کرنا فرض نہیں لیکن اگر کوئی شخص پیدل حج
کرے تو ناجائز بھی نہیں مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ پیوں چھنے کی طاقت رکھتا ہو تاکہ راستہ کی
تکلیف سے دل تنگی اور دشواری پیش نہ آئے اور یہ پیدل جانا محض ثواب اور رضا کے لئے ہے نہ
شہرت و ناموری مقصود نہ ہو۔ اپنے اس فعل کو اخبارات اور اشتہارات کے ذریعہ شہرت لینا جائز
ہے کہ اس میں سوائے شہرت کے اور کوئی فائدہ نہیں ہے جن بزرگوں نے یہ کام سے ہیں انہوں نے
حج کی مکان پہنچنے کی سعی کی ہے اور اس کی غرض بھی ریاضت و رقتہ نفس ہے نہ کہ تباہ سنت و عہدہ
تعمیرات سے نہ پیدل حج کیا اور نہ ترفیب دی بلکہ ایک عورت نے سنت مانی تھی کہ پیدل حج کرے
و تو آپ نے اس کے بارے میں فرمایا تھا ہو وہاں ترک کر کے اس کو سواری پر جانے دینا
نہایت چاہئے ایسے وقتہ را اور مشقت کے کام اختیار کرنے سے منع بھی فرماید۔ حدود اقصیٰ الاعمال
طیفوں فان الله لا يمل حتى تملوا۔ رہا ہر قدم چاند قدم پر نماز پڑھتا تو یہ بھی امر چاہئے

۱۔ اہل بیت و اہل بیت کے بارے میں بقدر استطاعت والدین کا حکم ماننا ضروری ہے اس لئے اس طرح حج کے جائزات
۲۔ الحج و حب عیالی لاجور بالعبی اغلاء لا صحاء لا قدر و اعلى لور و بر حید و صلا عن لیسک و ملا
بدنہ و عن بقعہ عابد لی جس عودہ و کتاب لطریق اہل ہمدانہ کتاب الحج ۲۲۱ ص ۲۲۱ کتاب عمیدہ ہمدان
(۳) حاشیہ نمبر ۳۲۲ ص ۲۲۲

۴۔ ترمذی انوار السدور و لا یمل و لا یستطیع ۲۸۰ ص ۲۸۰

۵۔ مسند کتاب صلاۃ المسافرین و فصولہ باب فصلہ العمل الدائم ۲۶۷ ص ۲۶۷

بنا ہے مگر اس میں بھی نفس کو ریاضت سے محنت و شغرت سے اس کا اثر نہ رہتا ہے۔
 و توجہ بہ امور دینیہ و مصلحتیہ میں ہر نماز پر حنا مکروہ تھی ہے۔ نہ حرارت میں نہ دھواؤں میں۔
 یہ صحیح ہے کہ اندھ قوی نے نفس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی ان کے لئے امور متنازعہ نفس نہیں
 مانتے لیکن ان کی خاص مصیبت ایمان سے نفس کو مقہور کرنے اور ریاضت کی نیت سے کوئی دشواریات
 ہونی نفس اختیار سے قوت و صیغہ و ریہ شہادت و ناموری و مقبولیت کی نیت سے پاک ہو جائے مگر اس
 میں قیامت و رافضی نہ سمجھا جائے۔ یہ نیک نفس و بنی مروت جو پورے شوق و رغبت اور شہادت
 و خواہش و لیصل احد کہ متناظرہ کا حکم اس پر شاہد ہے۔ بزرگوں کے پیادہ و ترقی و ترقی
 مانا جاتا ہے۔ ان میں کہ ان ہیہ مخصوص اعتناء قلب بھی میسر نہیں دوسرے ان کے یہ فعل معصیت
 منسوبہ پر بلکہ ریاضت مبنی تھے نہ یہ کہ جاہ و مسکوٰۃ فی الدین کی ترقی و مدد اعظم باسباب
 ثم کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

پانچواں باب ناجائز روپے سے حج کرنا

زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

(سوال ۱) کسی عورت کے خریدے ہوئے مکان میں وہ رہائش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور تجارت
 کرتے ہیں یا نہیں؟ (۲) اور کسی عورت کے نقد مال سے تجارت کر کے اس مال کے نفع میں سے حصہ
 لینا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) کسی عورت نے اپنے نقد مال و زائل کر کے بیچ دیے کسی اور شخص کو، یہ
 ان کے بدلے میں اور مال ای شخص سے بیچ کر دیا یہ بیچ واپس جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نے
 ۱۱۳ (بدست عبدالرزاق متعمد نہ رہے۔ ہذا) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

جواب (۴۲۰) کسی ورنہ عورت نے زنا سے جو مال کمایا ہے اور اس مال کے ذریعہ سے جائیداد حاصل
 کی وہ سب نجیث ہے اس لئے حج اسی مال سے تجارت کرنا بھی نجیث ہے۔

۱ و مکروہ صلاۃ فی نظریہ مرقی مباح غنی ہمیں 'محصوی کتاب صلاۃ' فصل فی مکروہات ص
 ۱۹۶ ط قدیمی)

۲ مسند کتاب صلاۃ المسافرین و فصرہا باب فصیلة العمل الدائم ۱/۲۶۶ ط سعید

(۳) لیکن ناجائز مال سے بھی حج کرنا جائز ہے۔

قولہ: کہ حج سال حرم قدس و حج بقصد الہی ہو۔ زادہ مکمل محصور حج میں حرم سال حرم ہو
 حرم سال حرم و لا تارہ سہم کہ حج صلاۃ فی الارض لمعصومہ منع قرض و سال لحرام مسعول مکمل
 لمعصوم منع نہ سقم معروض عدم معنی رد سحر کتاب حج باب حج عن غیر مطلب فیما حج سال
 حرام ۲/۵۶ ط سعید)

ہاں اگر وہ کسی شخص سے قرض لے اور اس قرض سے ہو کہ روپ کو کسی کو دیدے اور وہ شخص اس سے تجارت کرے تو یہ تجارت جائز ہوگی اور اسی طرح قرض لے ہوئے مال سے حج کر سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

چھٹا باب حجۃ النحر

کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدیا
(سوال) میری والدہ صاحبہ بیمار ہوئی تھیں میں نے خدا تعالیٰ سے یہ منت مانی تھی کہ یہ تندرست ہو جائیں گی تو میں ایک ایسے آدمی کو حج کرانے لگا جس نے حج نہ کیا ہو والد پاک نے میری یہ قبول فرمائی اور میری والدہ ماجدہ صاحبہ تندرستی صحیح مانی اب میں نے یہ شخص کو جویزہ کر کے یہاں سے واپس لے کر انہوں نے یہ جواب لکھا ہے کہ ایک ایسے شخص کی شہادت دینا وہیں وجہ فساد کے فاقوں تک فوت رفتی ہے لہذا جب نے میرے حج کرانے کے لئے ان کو روپیہ دیدیا ہے تاکہ اس رقم سے یہ چل سکاں کاف کر لیں اپنی اور اپنے پیسوں کی پرورش کر لیں مگر میری والدہ صاحبہ کہ میں حج کرانے میں شرعی حیثیت سے شک ہے یا نہ چاہیے المستفتی نمبر ۱۱۲۸ سلطان احمد صاحب (فائدہ) ۲۶ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ
۱۵ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۱) اس منت کو آپ اس کی اصلی صورت میں بھی پورا کر سکتے ہیں یعنی کسی کو حج کرادیں اور وہ اس کی صورت اختیار کرنا یعنی کسی حاجت مند کو اس قدر رقم دے دیا جس قدر حج کرانے میں خرچ ہوتی ہو یہ بھی جائز ہے جو صورت آپ پسند کریں اس کی شرعی اجازت ہے لوں اور بہتر دوسری صورت ہے کہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے

(سوال) ایک بیوہ عورت نے اس رات سے اپنا زیور اور پتھر رقم جمع کر کے رکھا تھا کہ زیور کو فروخت کر کے دیگر رقم دور و مد کر دے اب اس قدر رقم ہو چکا ہے جو سفر حج کے کافی ہو تو خرچ کر دینا کی نیکی

(۱) اس صورت میں سقوط فرض ہے مگر اتفاقاً اگر وہ قریب بھی ہو

(۲) اختلاف الدر لمطلق فہ لا یجوز تعجیہ، وفي النسخة: اما بحیث فیصح الاعتقاد بسبب فہد و کد بصرہ مدہ لا یتعین فیہ اسکان و سرہم و الفقیر، رد المحتار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۴۳۷ ط سعید

(جواب ۴۲۴) سُبَّ اسود کا یوسہ دین آئندہ تکتے سے تکتے ہے یہ پتھر کانت سے آیات اور
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

حجر اسود کا یوسہ محبت کی وجہ سے ہے تقنییم کے سے نہیں
(سوال) حجر اسود کے بارے میں بکارت ہے کہ پتھر پتھر ہے مثلاً ایک بت ہے وہ بھی پتھر ہے ایک قبر ہے
وہ بھی پتھر ہے جس سے مہتمد میں یوسہ قبور کا جواز بھی جیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۵۷۴ سیٹھ
مید برمن (سمنی) ۴ صفحہ ۱۳۵۹ ۱۴ مارچ ۱۹۴۷ء

(جواب ۴۲۵) حجر سوا ایک پتھر ہے حضرت عمرؓ نے اس یوسہ سے یہ وقت یہ الفاظ فرماتے
اعلم انک ححر لا تصر ولا تنفع ولو لا اسی رایت رسول اللہ ﷺ یقلک ما قلک ۱۲
میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع پہنچا سکتا ہے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا
یوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے یوسہ نہ دیتا۔

آئندہ تکتے سے تکتے ہے کہ حجر سوا کانت سے ناز ہو اور کثرت میں حق وہ منشور ہو گا اور یہ
سینہ وں کے حق میں شہادت ہے کہ یوسہ ف محبت کی وجہ سے تھا کہ اس کی تقنییم یا محبت
کی بنا پر اور محبت کی وجہ اس کا کانت کی نشانی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہونا ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

آٹھواں باب متفرقات

مطاف پر چھت بنانا۔

(سوال) ایک شخص چاہتا ہے کہ کعبہ اللہ میں طواف کی جگہ پر وہاں سے بادشاہ کی اجازت سے چھت
بناں اس میں کوئی شرعی ممانعت تو نہیں ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ موسیٰ یعقوب ہایت
(جواب نمبر ۱) ۱۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ ۱۴ جون ۱۹۳۳ء

(جواب ۴۲۶) مطاف (طواف کی جگہ) پر چھت بنانے کی ممانعت کی کوئی دلیل تو ہماری نظر میں
نہیں نظر میری طبیعت اور وہ بدانی کیفیت اس کی اجازت کی طرف مائل نہیں ہوتی کہ سارے تیرہ

۱۔ علی بن عباس علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو لحد لحد و ہو سد بھاد میں اس فساد حصہ
سی آدم (ترمذی ابواب الحج باب ما جاء فی فصل الححر الاسود ۱۷۷ ط سعید)
(۲) ترمذی ابواب الحج باب ما جاء فی تقییل الحجر ۱۷۴ ط سعید

۱۰۔ اہل حق۔ بیشک حج واجب ہے ہر مسلمان پر جو نہ ہو عذر آگے کی۔ فتوہ محمد تقی احمد علیہ السلام۔
 مسجد مفتی پوری اہلی
 سند سے مفتی احمد قندیل صاحب جواب آج ہے۔ فقیر احمد عیدہاں مدظلہ اہلی

الارجوزة السجنية

للعامة الادب الارب المعنى الاعظم مولانا محمد کفایت اللہ

بھصا بتصحیہ تدوم دماءها	۱	بلوح علی ادبال حرب التعلل
دعالج من دهر مصاص بعد	۲	لقوم عشوم دی مکائد حیل
ادلوا فتا من اعرف قوما	۳	لهم عرق رهراء کالجہ فی عل
بدلنا نفوسا ما جدات وکل ما	۴	حویناه من مال و عز مہجل
ارفما دماء من عروق نفیہ	۵	بلوح علی مرالد ہور کعدل
و حرب هل السحن من لدید	۶	دسکن من تسکین حر مہجل
بطون بطوی الکسح عک بریدہ	۷	و حشی عصبا او سادق ححصل
ولسما دسحنین عک بعد	۸	فرانص ایمان و بقوی مکمل

۹ عز انمنا صم صمیم عقودھا

فلیست ہواہیہ ولا ہی تنجلی

ترجمہ از و اصف

(۱) ہم اٹھ کرے ہوئے ہیں یہی تابان اپنے کے جن کے خون بہا دینے کے روبرو
 ، منوں پر ہمیشہ نمایاں رہیں گے (۲) ہم وہ ہیں زمانے کے ایسے قوم کی غامض فیت تھیل رہیں
 جو غاصب اور برکی مہار چال بازی (۳) جنوں نے ہماری قوم کے معزز خاندانوں و رہنماؤں کو قتل
 یہ ہوائی روشن عزت کے ماتھے تھے جیسے بند کی پرستارہ (۴) ہم نے جنگ آزادی میں اپنی برکی کی مٹا کر
 جانیں قربان دیں اور اپنی تاریکی مانی اور عزت و عظمت مانی ہے (۵) ہم نے یا پھر وہاں میں سے
 تان رسد قیمت وکے کی حسن (عزت و سربندی کے ساتھ) خون بہا ہے میں ہوم و رایم کے باوجود
 نمایاں رہیں گے (۶) نکتے ہیں خانے کے ان دوسو کا تجربہ ہے جن کو ولی اختیار حاصل ہے وہ معزز
 اراکوں کی تدبیر کے عمدے حاصل کرتے ہیں (۷) وہاں رتے ہیں کہ ہم اپنے مقصد کے پہنچ
 تہی کریں گے و پوئیس کے تھی چارنگ اور فونی کی فارتک سے فرجائیں گے (۸) حالانکہ ہم ہنس بیڑ
 وایا یہانی و بی فریضہ سمجھتے ہیں اس سے بڑے نہیں ہیں (۹) ہمارے عزائم نہایت مشہور ہیں
 نہ شیں بہت مشہور ہیں وہ ضرور ہونے والی و حاصل جانے والی نہیں ہیں

فرہنگ اصطلاحات

الف

۱۔ ط۔ قریب با حقیقہ جواز فی امور اور کی صورتوں میں سے وہ صورت جو تقویٰ کے قریب تر ہو۔

استخفاف۔ حقیر سمجھنا

۲۔ قدر۔ نزع کا وقت موت کے فرشتوں کا قبضہ روح کے لئے نہ ہو نہ

اطراء۔ کسی کی تعریف میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا

۳۔ نظر۔ ایسے حالت کا پیدا ہو جانا کہ جان کے بدلے ہو جانے کا کسی عضو کے ٹوٹ جانے کا یقین

ہو جائے

۴۔ اہم علی مسئلہ۔ وہ عقیدہ یا حکم جس پر صحیحہ و امام مجتہدین متفق ہوں۔

۵۔ اہم۔ خدا کے نیک بندوں کے دل میں خدا کی طرف سے جو کوئی بات ڈالی جاتی ہے اسے اہم کہتے ہیں

یہ وحی کے بعد کا درجہ ہے ملہم اسم فاعل ملہم اسم مفعول

۶۔ ادلہ اربعہ شرعیہ۔ چار شریعی دلائل جن پر امام شریعہ مدار ہے۔ اول قرآن مجید دوم حدیث

شریف سوم اجماع امت چہارم قیاس (اجتہاد)

۷۔ احناف۔ حنفی کی جمع۔ حضرت امام ابو حنیفہ کے مقلدین

۸۔ اتفاق۔ متفقہ طور سے بالاتفاق

۹۔ تدبیر۔ دلیل پڑنا یعنی کسی مسئلہ مطلوبہ کو ثابت کرنے کے لئے کوئی اصول پیش کرنا

۱۰۔ حجتان۔ بہت پڑنا یعنی کسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے ایسی صاف و واضح دلیل پیش کرنا جو متقابل و

دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے۔

۱۱۔ اربعیات۔ زمانہ قبل اسلام کے پیغمبروں امتوں ملکوں اور سلطنتوں سے تعلق رکھنے والی وہ روایات و

حکایات جو اہل کتاب کی مذہبی کتابوں سے منقول ہیں۔

۱۲۔ حد۔ بے دینی ملحد اس کا اسم فاعل ہے

۱۳۔ اجل۔ وقت مقرر رہ یا میعاد۔ نشت ہو کہ اجل کے معنی موت کے نہیں ہیں رد و محاورہ میں بطور استعارہ

۱۴۔ موت کے معنی مر ازلے لیتے ہیں

ب

۱۔ برزخ موت کے بعد قیامت تک کا زمانہ

ت

تقریر۔ مذکورہ کسی جرم کی وہ مزاج و حکم اسلام اپنی صولہ بدید اور رائے سے تجویز کرے اور شرعاً اس کی
بولی جائے نہ امتیاز نہ فرق نہ ہو۔
تخفیف۔ نہ ہر گناہ کا

تاہیں۔ غرض مشترکہ ہے۔ چند معانی متعلقہ میں سے ہر اس ایک معنی کو ترجیح دینا (اور وہ ترجیح اصول شرعیہ
ہے خلاف نہ ہو تو تاہیں مقبول ہے ورنہ تاہیں باطل)
تاہیں۔ یہاں یہ وقت یا مدت مقرر نہ کیا گئی ہے
تعبیر۔ کن منہوم، معنی بیان کرنے سے۔ چند اسالیب بیان میں سے ایک اسلوب بیان کو یا چند
مرادف الفاظ میں سے ایک کو اختیار کرنا

تحریف۔ الفاظ یا مفہوم میں اصل مقصد کے خلاف اپنی مرضی کے مطابق ال بدل دینا
تقریر۔ کسی بات کا تین یا دو روئے کے ذریعے تسلسل سے یا تین یا دو نمونوں سے متعلق ہر
معنی نہ ہر جیسے قرآن مجید۔ ہر ایک طریق تو اثر پہنچانے
تشریح۔ کسی بات کا دین قرآن مذہب قائم کرنا
تندی۔ قوت مضبوطی اور ہمت سے ساتھ کسی بات کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا پہنچ کرنا
تعمیل۔ ہر معنی سے دینا ترجیح بات و مشیہ کرنا
توبہ۔ کام کے محمل کو بیان کرنا اور وجوہ علت کو ظاہر کرنا تاکہ اس کا الحاق و ایہ مود و ہر ہر
دوسرے کام سے اس کا تعرض رفع ہو جائے
تیسوری۔ (انگریزی) نظریہ
تثلیث۔ تین خدا ماننا (عیسائیوں کا عقیدہ)

ث

جماہیر۔ (جمہور کی جمع) مراد اسلام کے علماء اور صاحب الرائے لوگ
جاہلیت۔ (مذہب جاہلیت) حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے کا زمانہ

ح

حربی۔ دارالحرب کے غیر مسلم باشندے یا رعایا
حنفیہ۔ (حنفی کی جمع) حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین
حنبلیہ۔ (حنبل کی جمع) حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے مقلدین
جست (دربان)۔ ایک صاف اور واضح میل جو مقابل کی ایلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے

حمد اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرنا
حد جرم کی وہ سزا جو دلیل قطعی کی رو سے شرعاً ثابت اور مقرر ہو

خ

خارقیات۔ وہی ایسا کام یہ قہر جو فہم سے عام، متورہ معمول کے خلاف کسی کوئی سے حد
باب و آیت سے خارج ہو (پہلی سے خاص ہو تو اس کو مجزوءہ و وہی سے خاص ہو تو اس کو مستثنیٰ اور فیہ
المسلم سے نہ ہو تو اس کو تدریج سے ہیں لیکن ان تینوں میں اور بھی بہت سے ماریب فوق ہیں)

۱۔ ارا اسلام۔ وہ ملک جس میں مسلمانوں کی ذمہ مندر حکومت ہو اور اسلامی احکام و قوانین جاری کرے پر
قدرت ہو۔

۲۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۳۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۴۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۵۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۱۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۲۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۳۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۴۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

۵۔ ارا حرب۔ وہ ملک جس میں قہر علی غیر مسلموں سے ہوتا ہے۔

زندیق۔ : تنہا آخرت کو نہ مانے اور خالق کے وجود کا قائل نہ ہو۔ زندیق جمع

زندق۔ آخرت کو نہ ماننا اور خالق کے وجود سے انکار کرنا

زمانہ جاہلیت۔ عہد جاہلیت حضور انور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

یہ۔ (یہ تین جمع) یہ تے معنی کسی شخص کی سوانح عمری مگر اصطلاحاً رسول اللہ ﷺ کے حالات

زندگی مراد ہے جاتے ہیں میر کے دوسرے معنی مغازی

سنت۔ حدیث شریف یعنی رسول اللہ ﷺ نے دین کی حیثیت سے جو کام کئے یا کرنے کا حکم دیا (آپ ﷺ کے طریقہ و نمونہ عمل)

دعوت مہدی۔ مراد ہا سنہ (یعنی یہ مسند آیتہ میں مراد ہے ہر کی آواز سنتے ہیں یا نہیں؟)

یاست۔ کسی چیز میں زیادہ سے زیادہ ہونے کا کہنا ہے جاری کر کے

ش

شہود (شہادتی جمع) گواہ

شہادتین۔ دو شہادتیں جو قلمہ شہادت میں ہیں اللہ کی وحدانیت کی شہادت اور حضرت محمد ﷺ کی

رسالت کی شہادت

شان نزول۔ زمین حالت وجود سے یا زمین اسباب کی بنا پر کوئی آیت نازل ہو (سبب نزول یا موقع نزول)

شوافع۔ (شافعی کی جمع) حضرت امام شافعی کے متقدمین۔

ص

صاف۔ واضح غیر مشتبہ طور پر

ع

عقود رہا یہ۔ سو کی معادلت

غ

غاب۔ سر قاشد

غلو۔ مہین شدت

غیر موجد۔ وہ نام جس میں قبیہ نہ دینی ہو

غنی۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب رکھتا ہو

ف۔

فروعی مسائل۔ جزوی مسائل ایسے مسائل جو بطریق اجتہاد اخذ کئے گئے ہوں
فقیر۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب بھی نہ رکھتا ہو

ق۔

قاضی۔ وہ باختیار مسلم جج، جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو اور شریعت کے مطابق فیصلے
کرے

قضا۔ وہ حکم یا فیصلہ جو قاضی کی عدالت سے جاری ہو۔ واضح ہو کہ قضا کے معنی ہوت کے نہیں ہیں اردو
محاورہ میں بطور استعارہ کے مراد لے لیتے ہیں

قرون ثلاثہ۔ مشہور دہا یا اخیر یا قرون اولی مشہور دہا یا اخیر۔ وہ تین زمانے جن کے افضل اور اعلیٰ و باخیر
ہونے کی شہادت مخبر صادق ﷺ نے دی آپ نے فرمایا خیر القرون قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین
یلونہم یعنی بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا زمانہ جو میرے زمانے کے لوگوں کے بعد آئیں
گے پھر ان کا زمانہ جو ان کے بعد آئیں گے۔

م۔

محارب۔ دارالحرب کے غیر مسلم باشندے جو سر جنگ ہوں

معتوہ۔ ناقص العقل یا لٹو یا زود آدمی

مقاطعہ۔ قطع تعلق بایکات

منجر بکفر۔ کفر تک پہنچانے والا یعنی کوئی ناجائز کام جو کفر کے قریب قریب ہو

مجتہد فیہ۔ وہ مسئلہ جس کا حکم قرآن و حدیث میں صاف اور واضح طور پر موجود نہ ہو اور بطریق اجتہاد اخذ
کیا گیا ہو

متفق علیہ۔ وہ مسئلہ جس میں ائمہ مجتہدین کی اتفاق رائے ہو

مختصر۔ وہ شخص جو نزاع کی حالت میں ہو

مخبر صادق۔ سچی خبر دینے والا یعنی حضرت رسول اللہ ﷺ

معمود۔ ایسا کام جو اوپر سے ہوتا چلا آتا ہو

مندوب۔ مستحب

مختلف فیہ۔ وہ مسئلہ جس میں مختلف رائیں ہوں۔ ضد متفق علیہ

مُحَدَّث۔ نئی ایجاد کردہ چیز اس کا مصدر احداث اور اسم فاعل محدث ہے

مُحَدَّث۔ حدیث شریف کا جید عالم

مالکیہ۔ مالکی کی جمع۔ حضرت امام مالکؒ کے مقلدین
 ملہم۔ وہ شخص جسکو الہام ہو اس کا مصدر الہام اور اسم فاعل ملہم ہے
 ملائکہ سیاحین۔ وہ فرشتے جو اللہ کی طرف سے اس خدمت پر مقرر ہیں کہ دنیا میں ہر جگہ چلتے پھرتے
 رہیں اور جہاں کہیں لوگ عبادت اور وعظ و تذکیر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں وہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی
 بارگاہ میں ان کی گواہی دیں درود و سلام حضور ﷺ تک وہی ملائکہ سیاحین پہنچاتے ہیں
 منقبت۔ صحابہ و اہل بیتؑ کے اوصاف اور کارنامے
 ملحد۔ بے دین وہ شخص جو کسی دین کا قائل نہ ہو
 متخلف۔ وعدہ خلافی کرنے والا۔ اس کا مصدر تخلف ہے
 منکر۔ وہ چیزیں یا وہ کام جن سے شریعت نے منع کیا ہے
 منکر۔ انکار کرنے والا انکار کا اسم فاعل
 مضطر۔ وہ شخص جو حالت اضطرار میں ہو (دیکھو اضطرار)
 متواتر۔ بطریق تواتر پہنچنے والی چیز (دیکھو تواتر)
 مباشرة۔ عمل و درآمد کرنا، عمل میں لانا یوس و کنار کرنا، اردو کے محاورہ میں مباشرت کے معنی جماع اور
 وطی کرنا ہیں لیکن فقہ میں صرف یوس و کنار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
 معسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب نہ ہو
 موسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب ہو

ن

نص۔ حلت و حرمت کا وہ واضح اور صاف حکم جو کتاب و سنت سے ثابت ہو اس میں کسی قسم کا ابہام نہ ہو۔
 نظم قرآن۔ مراد قرآن شریف کی عبارت
 نعت۔ رسول اللہ ﷺ کے اوصاف بیان کرنا (خاص کر اشعار میں)

و

واجب الہدم۔ ڈھادیے کے لائق۔ جس کا ختم کر دینا ضروری ہو
 وظیفہ۔ فرض ڈیوٹی

خلاصہ مکتوبہائے گرامی

حضرت مولانا عبدالصمد صاحب رحمانی دارالتالیف (مانڈرولیا کھجوریا ضلع مونگیر)
کفایت المفتی موصول ہوئی جناب کا بہت بہت شکر ہے کہ آپ نے اس ناچیز کو یاد رکھا کتاب دیکھ کر
بے اختیار زباں پر یہ شعر آگیا۔

لہ الحمد ہر آل چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد ز پس پردہ تقدیر پدید
آپ نے یہ بڑا کام کیا کہ برسوں کی صبر آزمائش سے مرتب کیا اور طباعت کے مرحلے تک پہنچایا جزاکم
اللہ فی الدارین خیرا حضرت مفتی صاحب کی روح مسرور ہوگی اور دعا گو ہوگی یہ آپ کی ایسی خدمت ہے
کہ آپ کی زندگی کی تاریخی یادگار رہے گی آپ ہی کی مستعدی اور شب و روز کی محنت سے یہ گرانمایہ
علمی خزانہ مرتب ہوا اور ہم ایسے کم سوادوں کو استفادہ کا موقع نصیب ہوا علمی دنیا آپ کے اس کارنامہ
کو ہمیشہ یاد رکھے گی اور خراج تحسین ادا کرے گی اللہ تعالیٰ آپ کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائے اور
آپ کے لئے ذخیرہ آخرت بنائے آمین

حضرت مولانا مفتی محمد عثمان غنی صاحب دارالافتائے بہار (پھلواری شریف ضلع پٹنہ)
کفایت المفتی کا پیکٹ ملا آپ نے حضرت مفتی اعظم کے فتاویٰ کی ترتیب و طباعت کا کام انجام
دیکر ایک عظیم ترین علمی و دینی خدمت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور بہترین
جزا عطا فرمائے کہ آپ نے علم دین و فقہ کا ایک مستند ذخیرہ عام مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور اصحاب فتویٰ
کے کاموں کو آسان بنادیا۔ فجزاکم اللہ خیر الجزاء

حضرت مولانا مظفر حسین صاحب المظاہری نائب ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور
حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ کی تالیف میں آپ نے جو سعی جمیل فرمائی ہے وہ قابل صد
تحسین و ستائش ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

تاریخ تکمیل مسودہ

زہ	مجموعہ	ارشاد	و	حکمت
زینہ	گنجینہ	رشد	و	ہدایت
فتاویٰ	مفتی	اعظم	کا	ہے
دلیل	شارع	خیر	و	سعادت
مکمل	ہو گئی	تہویب	و	تالیف
نکس	معنوی	و	حسن	صورت
کوئی	پوچھے	اگر	تاریخ	ہجری
تو کہہ دو	(مصنف	فقہ	و	شریعت)
جو	سال	عیسوی	چاہو	تو سن
مثیل	مصنف	فقہ	و	شریعت
خدا	یا	شکر	سے	عاجز ہے
نہیں	ہے	کچھ	بجز	فیضان
				رحمت

۱۳۸۹ھ

شریعت

۱۹۶۹ء

واصف